



المفاهيم المستنصرية

للداعي ثقتنا لإمام علم الإسلام

تحقيق

الدكتور محمد كاظم حسين



سلسلة مخطوطات الفاطميين

# المجالس المستنصرية للداعي علم الإسلام ثقة الإمام

تحقيق

دكتور محمد كامل حسين

بكلية الآداب جامعة فؤاد الأول

الناشر  
دار الفكر العربي



إهداء

إلى أستاذي الأكبر

حضرة صاحب العزة الدكتور « طه حسين بك » الذي  
قرأت له فأحبته ، ودرست عليه فأكبرته ، واتصلت به  
فتمثلت به م

محمد كامل حسين



# مقدمة

سلسلة مخطوطات الفاطميين

## بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد أن انتقل الامام جعفر الصادق (ص) إلى جوار ربه سنة ١٤٨ هـ انقسم اتباعه وشيعته إلى عدة فرق . أكبرها وأبقاها فرقتان : الفرقة الأولى جعلت الإمامة إلى موسى الكاظم بن جعفر الصادق ، فالأئمة من نسله حتى الإمام الثاني عشر الحسن العسكري الغائب بالسرداب بسامرا ، وتعرف هذه الفرقة الآن بالإمامية الاثني عشرية أو بالشيعة فقط ، أما الفرقة الثانية فقد جعلت الإمامة إلى اسماعيل بن جعفر الصادق ثم إلى ابنه محمد بن اسماعيل فالأئمة من أبنائه ، الذين كان منهم خلفاء الدولة الفاطمية التي اتخذت مصر مقر حكمها من سنة ٢٥٧ هـ إلى سنة ٥٦٧ هـ ، وعرفت هذه الفرقة في التاريخ باسم الاسماعيلية حيناً - نسبة إلى اسماعيل بن جعفر - وبالباطنية حيناً آخر نسبة إلى قولهم بالظاهر والباطن ، وكان انتصار الفاطميين سياسياً وبسط نفوذهم على عدة بلاد من الأقطار الاسلامية ، سبياً في قيام أعدائهم العباسيين في المشرق ، والأمويين بالأندلس بحملات عنيفة ضد نسبهم وعقائدهم ، وكثر الحديث عن أصلهم ، ولا يزال الناس مختلفين في نسب الفاطميين وعقائدهم إلى اليوم ، ولا يزال الباحثون يصدرون كتباً في نسب الفاطميين وعقائدهم .

## ( ب )

ومع ذلك لم يجمعوا على رأى واحد إلى الآن ، فالمحدثون مختلفون كما يختلف القدماء حول هذه الفرقة الاسلامية التى لعبت دورا هاما فى التاريخ الاسلامى وأثرت تأثيرا واضحا فى الفكر الاسلامى . وسيظل هذا الخلاف بين الباحثين لأننا لا ندرى متى بدأت الدعوة الاسماعيلية ومن الصعب العسير أن نعرف أول من دعا إليها ، فالمصادر التى بين أيدينا لم تذكر شيئا نستطيع أن نطمئن إليه ، فهى مضطربة أشد الاضطراب ، متناقضة أشد التناقض ، وكيف لا تكون كذلك والدعوة بدأت سرية ، والتاريخ لا يستطيع أن يحدد بدء فيام مثل هذه الدعات السرية ولا تطورها إلا عن طريق الاشاعات ، والويل للتاريخ إذا كان مصدره الاشاعات ، وكان مصدر الاشاعات هم الأعداء !

ففى مثل هذه الدعوة الاسماعيلية اتخذ اصحابها التقية فاحكموا « الستر » لأنها بدأت فى عهد إرهاب واضطهاد شديد للشيعة عامة ، وأهل البيت خاصة ، فاضطر الشيعة إلى اتخاذ التقية . وأصبح أهل البيت بين شريد وسجين وقتيل ، واضطر من شرد منهم إلى الستر وإلى الدعوة للإمام سرا ، فكيف يصل التاريخ إلى تحقيق بدء الدعوة إن لم يكن أصحاب الدعوة أنفسهم قد أرخوا حركاتهم ، ولكن لم يحاول علماء الدعوة الاسماعيلية أن يكشفوا عن نشأتها الأولى لأن الستر أصل من أصول مذهبهم ، ومن ضعف العقيدة عندهم كشف المستور ، حقيقة حاول القاضى النعمان بن محمد بن حيون المغربى المتوفى بالقاهرة سنة ٣٦٣ أن يؤرخ الدعوة الاسماعيلية فوضع كتابه « افتتاح الدعوة » ولكنه بدأ تاريخه ببعثة أبى القاسم الحسن بن فرج بن حوشب بن زاذان السكونى داعية للذهب إلى بلاد اليمن فى النصف الثانى من القرن الثالث للهجرة ، ثم تحدث عن حركة أبى عبد الله الشيعى بالمغرب إلى قيام عيد الله المهدى بتأسيس الدولة الفاطمية سنة ٢٩٦ هـ ببلاد المغرب ، فلم يذكر القاضى النعمان شيئا عن



## ( ج )

تاريخ الاسماعيلية عقب وفاة جعفر الصادق بل جعل تاريخه يبدأ بعد قرن تقريباً من وفاة الإمام جعفر ، وسكت غيره من المؤرخين المنتسبين للاسماعيلية عن تفصيل تاريخ هذه الفترة التي تبدأ بوفاة الإمام جعفر وتنتهى بقيام الدولة الفاطمية بالمغرب ، وهى الفترة التي عرفت في تاريخ الاسماعيلية « بدور الستر » فذه الفترة هى سبب اختلاف الكتاب والمؤرخين في نسب الفاطميين ، وهى كما رأينا غامضة أشد الغموض ، وكل ما قيل عن تاريخ الاسماعيلية في دور «الستر» لا يقوم على أسس تاريخية صادقة بل هى استنتاجات تقوم على فروض لا تزال فى حاجة إلى من يدعمها ببراہين ووثائق صحيحة .

\*\*\*

ظهر الفاطميون بعد الستر ، وأصبح لهم سلطان قوى وملك واسع الأرجاء فأظهروا شيئاً من علومهم وعقائدهم التي كانوا يسترونها ، وأذاعوا عقائدهم على جمهور المستجيبين لهم في مجالس الدعوة التأويلية ، وشجعوا العلم والعلماء فأجزلوا لهم العطاء ومنحوا الخلع لكل عالم اتصل بهم، وأسسوا دار العلم وشحنوها بالكتب العديدة في مختلف العلوم والفنون ليطلع عليها من يشاء متى شاء ، وخصصوا جانباً من دار العلم ليلقى فيه الدعاة مجالس الحكمة بل جعلوا في القصر مكاناً خاصاً للدعوة عرف «بالمحول» فكان المحول في العصر الفاطمى أشبه شئ بقاءات المحاضرات العامة في عصرنا الحديث . وكان يؤم المحول الخاصة وشيوخ الدولة وخدم القصر والطارئين على مصر وعامة الناس <sup>(١)</sup> ويحدثنا القاضي النعمان بن محمد أن المعز لدين الله طلب إليه أن يلقي على الناس شيئاً من علوم أهل البيت ، فوضع النعمان كتبه وعرضها على المعز لدين الله

بابا بابا وفصلا فصلا ثم قرأها على الناس في مجالس الدعوة <sup>(١)</sup> . ويذكر ابن خلكان أن الظاهر بن الحاكم أمر الناس بحفظ كتاب « دعائم الإسلام » للقاضي النعمان وجعل لمن حفظه مالا كثيرا وذكر أيضا أن الوزير يعقوب ابن كلس ألف كتابا في الفقه على المذهب ورتب لنفسه مجلسا في كل ليلة جمعة يقرأ فيه مصنفاته على الناس وكان يحضر هذا المجلس القضاة والفقهاء والقراء والنحاة وجميع أرباب الفضائل والعدول وغيرهم من وجوه الدولة <sup>(٢)</sup> . وذهب المقرئ إلى أن الإمام الظاهر طلب إلى الناس أن يحفظوا كتاب مختصر الفقه للوزير يعقوب <sup>(٣)</sup> . وفي ديوان المؤيد في الدين هبة الله بن موسى الشيرازي داعي الدعوة المتوفى سنة ٤٧٠ هـ مقطوعة ، قيل إن المستنصر بالله الفاطمي أرسلها إليه يحثه فيها على أن ينشر علوم أهل البيت بين الناس ومنها :

يا حجة مشهورة في الورى وطود علم أعجز المرتقى

شيعتنا قد عدموا رشدهم في الغرب بإصاح وفي المشرق

فانشروهم ما شئت من علمنا وكُن لهم كالوالد المشفق <sup>(٤)</sup>

ويطول بنا الحديث لو استقصينا كل ما قام به الفاطميون في سبيل نشر علومهم خاصة والعلوم الأخرى عامة وقد فصلت ذلك كله في كتاب « في أدب مصر الفاطمية » .

(١) كتاب المجالس والمساربات للقاضي النعمان نسخة خطية في مكتبة الخاصة

(٢) وفيات الاعيان ٢ ص ٣٣٤

(٣) خطط المقرئ ٢ ص ١٦٩

(٤) ديوان المؤيد في الدين داعي الدعوة ( تحت الطبع )

وبالرغم من أن الفاطميين جدوا في نشر دعوتهم بين الناس ، وأذاعوا شيئاً من علومهم وعقائدهم التي كانت مستترة مدة طويلة ، فالكتاب لا يزالون مختلفين في هذه العقائد ، اختلافهم في نسب الفاطميين ، فالأيوبيون الذين ورثوا ملك الفاطميين أنزلوا غضبهم ونقمته على مكاتب الفاطميين فأبادوا كتبهم ، وقذفوا بها إلى تلال المقطم فأصبحت كياناً عرف « بكيمان الكتب » فضاعت هذه الكنوز العلية بسبب التعصب الأعمى ، وهناك سبب آخر يرجع إلى من ورث الدعوة الفاطمية ، فقد عادوا مرة أخرى إلى الستر ، فأخفوا عقائدهم وكتبهم المذهبية التي أخذوها عن علماء الفاطميين فأصبحت هذه الكتب في حيز ضيق محدود ، ولا يقرها إلا شيوخ المذهب فقط ، فأصبح الباحثون لا يدرون عنها شيئاً ، فللكتاب الذين لم يوفقوا في الكتابة عن الدعوة الفاطمية عندهم فإنهم أخذوا عن مصادر تختلف عن المصادر الفاطمية ، فكتب القدماء ، مثل كتب أصحاب الفرق والمقرزي والقلقشندي والنويري والعمرى وابن تيمية وتليذه ابن قيم وغيرهم من الذين كتبوا عن الفاطميين كانوا بين متعصب لمذهبه ضد الشيعة عامة والفاطميين خاصة ، أو بين رجل أراد الحق فغناه التوفيق فخلط بين الغلاة وبين الشيعة والفاطميين ، وجاء المحدثون فلم يجدوا أمامهم سوى ما قاله هؤلاء العلماء فأخذوا عنهم ، حتى قيص الله للعلم بعض الباحثين من أفتاد المستشرقين أمثال لويس ماسينيون ، وإيفانوف وستروتمان ودي جويه وجويار وغيرهم الذين استطاعوا أن يخرجوا بعض كتب الفاطميين من مخابئها ، وأن ينشروها في كتب متداولة فأصبحنا ندين لهم بفضل الكشف عن أسرار الدعوة الفاطمية ، واستطعنا بفضل بحوثهم أن نعرف حقيقة المذهب الفاطمي ، وأخطاء القدماء الذين تحدثوا عن الفاطميين .

وهذه «سلسلة مخطوطات الفاطميين» هي مجموعة من الكتب التي وضعها دعاة وعلما الدولة الفاطمية، ظلت مستورة عن الناس واحتفظ بها بعض أفراد الاسماعيلية بعضهم من الهرة والبعض الآخر من الاغاخانية، فلم تنشر إلى الآن بل لم تعرف أسماؤها بعد، وقد أتممت بعضها للنشر وهي :

- ١ — المجالس المستنصرية للداعي ثقة الامام علم الإسلام
- ٢ — كتاب الهمة في آداب أتباع الأئمة للقاضي النعمان بن محمد بن حيون المغربي

- ٣ — سيرة المؤيد في الدين داعي الدعاة للداعي نفسه
  - ٤ — ديوان المؤيد في الدين » » »
  - ٥ — مناظرات المؤيد في الدين » » »
  - ٦ — الرسالة اللازمة لشهر الصوم لحجة العراقيين أحمد حميد الدين بن عبد الله الكرمانى
  - ٧ — راحة العقل للكرمانى (ويشارك في نشره الزميل الدكتور محمد مصطفى حلى)
  - ٨ — مباسم البشارات بالإمام الحاكم للكرمانى (ويشارك في نشره الزميل الدكتور فؤاد حسنين)
- وأرجو أن أوفق إلى نشر بقية الكتب التي استطعت الحصول عليها .

\*\*\*

ولعل السبب الذى دعانى إلى نشر هذه الكتب هو أن الاسماعيلية منذ وجدت على مسرح الحياة السياسية كانت موضع جدال بين العلماء، فقد نشط عدد كبير منهم إلى الرد على الاسماعيلية، واشترك في ذلك علماء أهل السنة

وعلماء المعتزلة وعلماء الشيعة الاثني عشرية ، فقد قام بعض علماء هذه الفرق في الرد على هذا المذهب الجديد ( مذهب الاسماعيلية )

فمن علماء الشيعة الذين ردوا على الاسماعيلية أبو سهل القزويني العالم الشيعي الخراساني المتوفى سنة ٢٦٠هـ والفضل بن شاذان المتوفى سنة ٣١٧هـ وفارس بن حاتم بن ماهويه القزويني المتوفى سنة ٣١٩هـ ، ومحمد بن ابراهيم بن جعفر الكاتب النعماني المتوفى سنة ٢٧١هـ ومحمد بن موسى الكاتب القزويني المتوفى سنة ٢٨٣هـ فهؤلاء جميعا كتبوا رسائل في الرد على الاسماعيلية . وألف على بن احمد السكوني المتوفى سنة ٣٥٢هـ كتابين أحدهما باسم «فساد عقائد الاسماعيلية» ، والثاني باسم «الرد على الاسماعيلية في الميعاد» ، وأفرد أبو جعفر محمد بن يعقوب بن إسحق الكليني المتوفى حوالي سنة ٣٢٩هـ بابا في الرد على الاسماعيلية في كتابه الكافي في علم الدين الذي يعد من أقوم كتب الشيعة الاثني عشرية . وكذلك له رسالة في الرد على القرامطة الذين كن لهم صلة بالاسماعيلية ، وهكذا قاوم الشيعة الامامية هذا المذهب .

ومن علماء أهل السنة الذين ردوا على الاسماعيلية أبو عبد الله بن رزام (المتوفى في النصف الأول من القرن الرابع) وسعد بن محمد أبو عثمان الغساني القيرواني النحوي ( وكان في نهاية القرن الرابع للهجرة ) وأبو بكر الباقلاني الذي وضع رسالتين في الطعن على الاسماعيلية الأولى بعنوان «كشف الأسرار وهتك الستار» والثانية بعنوان «الرد على القرامطة» ، وعبد القاهر البغدادى الذي أسهب في الطعن عليهم في كتابه الفرق بين الفرق، ونذكر أخا محسن أبا الحسين محمد ابن العميد الشريف الدمشقي المتوفى سنة ٣٧٥هـ الذي طعن عليهم وعلى نسبهم والامام الغزالي الذي وضع كتابه «فضائح الباطنية وفضائل المستظهرية» بأمر الخليفة المستظهر بالله العباسي كما هاجهم في «القسطاس» و«المنقذ من الضلال»

وغيرهما من كتبه . وكتب ثابت بن اسلام النحوى - وكان أميناً لمكتبة القصر فى حلب - رسالة كشف بها عورات الاسماعيلية ونشأتها وقد حمل هذا الكاتب إلى مصر حيث صلب حوالى سنة ٥٤٦٠ هـ ، ووضع محمد بن مالك بن أبى الفضائل التيمانى ( وكان فى منتصف القرن الخامس للهجرة ) كتاباً بعنوان « كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة وقد طبع هذا الكتاب فى مصر ، ولا نستطيع أن نفعل ما جاء فى كتب الذهبى وابن الجوزى وابن تيميه والدينورى والعمرى والقلقشندي والمقرئى عن الاسماعيلية .

ومن علماء المعتزلة الذين ردوا على الاسماعيلية على بن سعيد الاصطخرى فقد ألف رسالة فى الرد على الباطنية للخليفة القادر العباسى جعلت هذا الخليفة وكان من أشد خلفاء العباسيين تعصباً للسنة - يفتقد على المؤلف وافر الخيرات وإن كان هذا المؤلف فى نظره من الخارجين على الجماعة والسنة ، كما كان هذا الخليفة نفسه قد أرغم كبار العلويين بالعراق للتوقيع على وثيقة الطعن فى نسب الفاطميين ، وفى هذا العصر تقريباً وضع معتزلى آخر هو اسماعيل ابن احمد البستى رسالة باسم « كشف أسرار الباطنية » (١) .

وهكذا كان ظهور الاسماعيلية كما هو الحال مع فرقة الشيعة الإثني عشرية سبباً فى قيام حركة فكرية قوية اتخذت مظهرها عند هؤلاء العلماء الذين نشطوا للرد على هذه الدعوة الجديدة ، وعند هؤلاء العلماء الذين نشطوا من ناحية أخرى للدعوة الاسماعيلية فى جميع أنحاء الاقطار الاسلامية وخاصة عند كبار الدعاة أوحجج الجزائر الذين كان لهم الاشراف على الدعوة فى جزائهم (٢) كان هؤلاء

(١) تخط مكتبة جريفي بميلانو بنسخة مخطوطة من هذه الرسالة

(٢) قسم الاسماعيلية العالم إلى اثني عشر قسماً وسما كل قسم بالجزيرة ولعلماء أخذوا هذا الاسم من الاصل « جزر » بمعنى قسم ، وجعلوا لكل جزيرة حجة هو كبير دعائها وإليه أمر الدعوة فيها ويختار الامام أحد الحجج ليكون حجته . وداعى دعائه أبواباً وبكون له الاشراف على الدعوة فى كل الجزائر .

الدعاة مصدر ثروة فكرية بل ثورة عقلية - إن صح هذا التعبير - فقد ألقوا كتباً عديدة في مذهب الاسماعيلية ، وعقدوا مجالس التأويل ليلقوا فيها علومهم وانتشروا بين الناس للتبشير بعقيدهم ، وكاسروا العلماء والفقهاء من أصحاب المذاهب الأخرى ، وهكذا كان لسكبار الدعاة ، أمثال القاضي النعمان وجعفر ابن منصور البين ومحمد بن احمد النسفي ، وأبي يعقوب السجستاني وأبي حاتم الرازي واحمد حميد الدين بن عبد الله الكرمانى والمؤيد فى الدين هبة الله ابن موسى الشيرازى وغيرهم ، أثر بارز فى الحياة الفكرية الاسلامية بما تركوه من مؤلفات فلسفية وأدبية ومذهبية ، ولم يقتصر عمل هؤلاء العلماء على التأليف فحسب ، بل نرى عدداً كبيراً منهم يناظرون خصومهم ويردون على مخالفينهم فابو حاتم الرازى ناظر أبا زكريا الرازى والمؤيد فى الدين هبة الله الشيرازى ناظر عدداً كبيراً من علماء أهل السنة والمعتزلة والشيعة فى حضرة الملك أبى كالىجاز البويهى وحفظت لنا بعض هذه المناظرات ، وناظر أبا العلاء المعرى ، ورد على بعض الملحدين أمثال الثغورى وابن الراوندى وغيرهما .

فدراسة الاسماعيلية ومعرفة حقيقة دعوتها القديمة<sup>(١)</sup> تعيننا على معرفة تطور

---

(١) أنصب بالدعوة القديمة الدعوة التى كانت فى العصر الفاطمى ، فقد انقسمت الدعوة بعد وفاة المستنصر بالله الفاطمى المتوفى سنة ٤٨٧ هـ الى قسمين ، قسم نادى بامامة نزار بن المستنصر وانتشرت هذه الدعوة فى فارس على يد الحسن بن الصباح ثم انتشرت بالشام والمند واستمر أئمة هذه الدعوة التى عرفت بالدعوة الجديدة بفارس حتى رحل الامام الحسن على شاة فى منتصف القرن التاسع هجر الى المند واستقر بها بين أتباعه وهو جد الامام الحالى السلطان محمد شاة أفغان الثالث .

أما القسم الثانى فقد اعترف بالامام المستعلى بن المستنصر بهد أبيه ثم ابنه الامر باحكام اقه وبعد وفاته انتقل مركز الدعوة الى اليمن وعرفت هناك باسم الدعوة الطيبية نسبة الى الامام الطيب بن الأمر الذى دخل السمر ولا تزال هذه الدعوة الطيبية فى اليمن والمند ورئيسها داعى دعاء الامام المستور طاهر سيف الدين سلطان اليرموه وهو الداعى الثانى والحسين من دعاء الدعوة الطيبية ، وهذه الدعوة تكاد تكون هى المحافظة على خطى الدعوة الفاطمية القديمة .

الحياة الفكرية الإسلامية في القرن الرابع والخامس والسادس من الهجرة، فقد شغل العالم الإسلامي في هذه القرون بما كان يذيعه الدعاة بين الناس فاستجاب لهم خلق، ونفر منه كثيرون، واشتدت الخصومة بين المستجيبين والطاعين وظهر صدى ذلك كله عند عدد كبير من مفكرى المسلمين فابن سينا الفيلسوف كان ابن أحد دعاة الاسماعيلية ونشأ هو متأثر بهم، والمتنبى الشاعر الفحل تأثر بالقرامطة الذين كانوا على صلة بالاسماعيلية بل قيل إن المتنبى اعتنق مذهبهم وتأثر بهم في حياته وشعره، وأبو العلاء المعرى كان تحت تأثير البيشة الاسماعيلية التى نشأ فيها فتأثر بأرائهم وبعد أن نضج عقله شك في كل شيء حوله، واتخذ لنفسه فلسفة خاصة به فرمى بالالحاد، والإمام الغزالي وهو سنى وبالرغم من أنه هاجم الاسماعيلية في كتبه فقد تأثر بهم ويظهر ذلك واضحا في كتابه مشكلات الأنوار ..، والذين يدرسون التصوف الإسلامى يستطيعون بسهولة ويسر أن يلبسوا أثر الاسماعيلية واضحا بارزا في فلسفة الصوفية فابن عربى والسرورردى وغيرهما مام إلامن تلاميذ الاسماعيلية، أضف إلى ذلك كله أن مجموعة رسائل اخوان الصفا من الكتب التى يقول الاسماعيلية إنها من علومهم، وهكذا تستطيع أن تدرك أثر الاسماعيلية في الحياة الفكرية الإسلامية، لهذا كله كانت دراسة التشيع عامة والمذهب الإسماعيلى خاصة من الدراسات التى تفتح أمامنا آفاقا جديدة في معرفة التيارات الفكرية في تاريخ الحياة العقلية الإسلامية ولهذا بدأت في نشر هذه المجموعة .

وسألتزم في نشر هذه المخطوطات أن أحرص تمام الحرص على النص القديم إلا إذا احتاج هذا النص إلى تصحيح نحوى فببببب أن أصلحه دون الإشارة، أما فيما عدا الأخطاء النحوية فسأجتهد في تقديم النص مع الإشارة إلى ذلك .



( ك )

وسأكتفى الآن بنشر المخطوطات حتى تعرف على حقيقة عقيدة الفاطميين من كتبهم التي خلفوها لنا ، وأقوال دعائهم التي أذاعوها بين الناس ، مع تعليقات ليست هي آرائي التي كوتها عن هذا المذهب إنما ستكون التعليقات من كتبهم أيضا حتى يستطيع الباحث أن يلم بأكثر من رأى عالم واحد في موضوع واحد ، حتى إذا انتهيت من نشر هذه المخطوطات فسأقدم بحثي الخاص عن المصادر التي استقى منها الفاطميون آراءهم ومقارنة مذهبهم بالمذاهب الفلسفية والدينية الأخرى .

هناك ناحية أخرى أرى أن أشير إليها وهي أني ذكرت مرارا « الدعوة الفاطمية » و « المذهب الفاطمي » وليس بين يدي من الكتب أن الدعوة كانت تسمى بهذا الاسم إنما كل المصادر تسميها « الدعوة الهادية » أو « دعوة الحق » أو « الدعوة المهديّة » ، ولكنني رأيت أن أقرب الأمر إلى القراء ، وما دام المؤرخون سموا دولتهم « بالدولة الفاطمية » فنسبت الدعوة إليهم وأطلقت عليها « الدعوة الفاطمية » أو « المذهب الفاطمي » بالرغم من اعترافي بأنني أتجاوز في ذلك الحدود التي رسمها المؤرخون لأنفسهم في المحافظة على الاسماء والمصطلحات القديمة .

\* \* \*

واتهز هذه الفرصة فأقدم جزيل شكري إلى كل من كان له فضل في مساعدتي للقيام بهذا العمل العلى ، وأخص بالذكر أستاذي الأكبر حضرة صاحب العزة الدكتور طه حسين بك الذي أجد من رعايته وإشرافه ما لا يلقاه ابن من والده ، فحفظت له في نفسي أسمي آيات الوفاء والإجلال ولست أملك ما أوفيه به حقّه فأسأل الله تعالى أن يحجزه عني أجمل الجزاء .

( ل )

وأذكر بالشاء والشكر استاذي العلامة الأستاذ لويس ماسينيون المستشرق  
الفرنسي الكبير الذي شرح لي كثيرا من المسائل التي أشكلت علي بفضل  
وعلمه تغلبت علي كثير مما واجهني من الصعاب .

أما صديقي الأستاذ الكبير و . ايفانوف فلست أدري كيف أتوجه اليه  
بالشكر ، وهو الآن أكبر عالم درس الاسماعيلية وأكثرهم كتابة عن الاسماعيلية ،  
فقد كانت مساعداته لي لا تقدر ، فله مني الشكر الخالص .

وأشكر حضرة محمد أفندي حمودة الخضري صاحب « دار الفكر العربي »  
الذي أقدم علي طبع الكتاب الأول من هذه السلسلة والإنفاق عليه .

محمد كامل حسين



## الفهرس

ص	
١ — ٢	مقدمة سلسلة مخطوطات الفاطميين
٥ — ٢٤	مقدمة المجالس المستنصرية
٢٥ — ٢٧	المجلس الأول : وجوب التأويل
٢٨ — ٣٠	الثنائي : أخذ التأويل عن الوصى والأئمة
٣١ — ٣٥	الثالث : قائم القيامة — تأويل بسم الله الرحمن الرحيم
	الحدود الروحانية والجسمانية
٣٦ — ٣٩	الرابع : تأويل لا إله إلا الله ، تأويل جزء من سورة الحمد
٤٠ — ٤٣	الخامس : فروض الطهارة وسننها
٤٣ — ٤٧	السادس : في فروض الصلاة وسننها : تأويل باقى سورة الحمد
٤٧ — ٥١	السابع : في فروض الصلاة وسننها : تأويل سورة « اقرأ باسم ربك »
٥١ — ٥٤	الثامن : في الصلاة — تأويل سورة اقرأ
٥٥ — ٥٨	التاسع : السهو في الصلاة — تأويل سورة اقرأ
٥٨ — ٦١	العاشر : الإمامة في الصلاة — تأويل سورة اقرأ
٦١ — ٦٤	الحادى عشر : في الدعاء عقب الصلاة
٦٥ — ٦٨	الثاني عشر : في الزكاة تأويل سورة البقرة

ص	
٦٩ — ٧١	المجلس الثالث عشر : في الزكاة وتأويل سورة البقرة
٧٢ — ٧٥	الرابع عشر : في الصيام وتأويل سورة البقرة
٧٥ — ٧٨	الخامس عشر : في الحج وتأويل سورة البقرة
٧٩ — ٨٢	السادس عشر : في الجهاد وتأويل سورة البقرة
٨٢ — ٨٦	السابع عشر : بر الوالدين
٨٦ — ٩٠	الثامن عشر : في بر الوالدين وتأويل سورة البقرة
٩٠ — ٩٣	التاسع عشر : صلاة القراية
٩٤ — ٩٧	العشرون : حفظ الجار
٩٧ — ١٠١	الحادى والعشرون : معاملة الزوجين
١٠١ — ١٠٤	الثانى والعشرون : معاملة المملوك
١٠٤ — ١٠٧	الثالث والعشرون : إقضاء السلام
١٠٧ — ١١١	الرابع والعشرون :
١١٢ — ١١٥	الخامس والعشرون : تأويل شهر رجب
١١٦ — ١٢٠	السادس والعشرون : في الصيام
١٢٠ — ١٢٣	السابع والعشرون :
١٢٤ — ١٢٧	الثامن والعشرون : النهى عنه في الصيام
١٢٧ — ١٣٠	التاسع والعشرون : في بدء شهر رمضان
١٣٠ — ١٣٣	الثلاثون
١٣٣ — ١٣٥	الحادى والثلاثون :
١٣٦ — ١٣٨	الثانى والثلاثون : فيما يجب عمله في شهر رمضان
	تأويل سورة البقرة

ص	المجلس الثالث والثلاثون : فيما يفسد الصيام : تأويل	١٣٨—١٤١
	سورة البقرة	
•	الرابع والثلاثون : فيما يفسد الصيام : تأويل	١٤١—١٤٤
	سورة البقرة	
•	الخامس والثلاثون : فيما يجب عمله قبل انتهاء	١٤٤—١٤٦
	رمضان : تأويل سورة البقرة	
	تعليقات	١٤٧—٢٣٢





المجالس المنصيرية  
للداعي علم الإسلام وثقة الإمام





## مقدمة

### كتاب المجالس المستنصرية

#### مؤلف الكتاب :

تحتفظ مكتبات الدعوة الاسماعيلية بفرعها ( البهرة والاغاخانية ) بطائفة من كتب الدعوة القديمة ، وتحمل هذه الكتب اسم « المجالس » . . . وهي مجموعات من المحاضرات التي ألقاها كبار الدعاة في مجالس الحكمة التأويلية التي كانوا يعقدونها أسبوعيا ، فكان الداعي يكتب هذه « المجالس » ويرفها إلى إمام عصره ، فيوقع هذا عليها بعلامته ، ويخرجها إلى الداعي ليقرأها على جمهور المستجيبين ، فالمجالس تنسب دائما للإمام لا إلى الداعي الذي كتبها وقرأها ، فقد صيغت المجالس بحيث تظهر أمام الناس أن الإمام هو الذي وضعها ، وأن الداعي هو قارئ ما أتى من الإمام ، لذلك يختفى اسم الداعي من كتب المجالس ، وليس من السهل أن يعرف صاحب المجالس إن لم ينص عليه الدعاة والعلماء بعده ، وبين يدي الآن كتابان أحدهما « المجالس المؤيدية » استر فيه مؤلفه ولم يذكر اسمه ، ولكنه لم يستطع أن يخفي شخصيته ، ولا أن يغير أسلوبه الذي نراه في كتبه الأخرى وفي مناظراته التي بين أيدينا ، وجاء الداعي اليمنى حاتم بن إبراهيم بن الحسين الحامدي المتوفى سنة ٥٩٦ هـ ورتب المجالس المؤيدية حسب موضوعاتها ونسبها إلى صاحبها وهو المؤيد في الدين هبة الله بن موسى الشيرازي المتوفى بالقاهرة سنة ٤٧٠ هـ .

والكتاب الثاني هو المجالس المستنصرية لداعية آخر كان معاصراً للمؤيد في الدين ، وقد ستر اسمه أيضا في مجالسه ، وبالرغم من أن مجالسه يظهر منها

أن الذي ألفها هو الداعي الذي قرأها وليست على لسان الإمام ، فإن شخصية هذا الداعي غامضة أشد الغموض ، وكل الذي ذكر عنه في النسخة الخطية الوحيدة التي تنشر عنها أنه كان يلقب « بعلم الاسلام ثقة الامام » ، وليس بين يدي من المصادر ما يكشف لي عن شخصية هذا الداعي الذي كان يلقب بهذا اللقب ، ولكننا نرى في المجلس الثاني « فاعلموا معشر المؤمنين أن إمام زمانكم صلوات الله عليه ثامن أولى العزم من الأئمة » وفي المجلس الثالث « وهو تاسع عشر إمام من الأئمة القائمين بأمر الدين بعد النبي الصادق الأمين صلوات الله عليه » فتبين من ذلك أنه كان في عصر المستنصر بالله أي تميم معد بن الظاهر (١) المتوفى سنة ٥٨٧ هـ ونرى في المجلس الثلاثين « ولما كان في الجمع بين الرؤية والحساب معنى يقصر عن معرفته العوام ، احتج فيه إلى الامام عليه أفضل السلام ، فكان الموضح لمشكلة ، الفاتح لمقفله ، قيراعى أوائل السنين والشهور ، ويفعل في ذلك ما يحمل به عن العوام والجمهور ، فإن الامام المهدي بالله لما أظهر الله أمره ، وأطلع بالسعد فجره ونشر لأهل الدين فخره ، تقلد من أمر الصيام ما عجز عنه الخاص والعام ، روى عن آبائه الكرام شهر رمضان لا يكون غير تام ، وصامه هو والأئمة من ذريته ومن اتهم بهم من سعداء الأنام ، فلم يحتل في أيام أحد منهم هذا النظام ، ولم يقدر مخالفوهم في مذهبهم أن يقولوا قد طلع الهلال قبل حسابهم لافي أول شهر رمضان ولا في آخره ، فما اتفق في هذه الأزمنة وهي أزيد من مائة وخمسين سنة ، أن يكون شهر رمضان

(١) في الدعوة القديمة بعد المستنصر الإمام التاسع عشر بعد النبي وذلك إذا اعتبرنا على بن أبي طالب إماماً - ولكنهم عادة يعتبرون علياً وصياً وقد ذكر الداعي أزمرة الوصاية أمضى من مرتبة الإمامة - . ولكن في الدعوة الجديدة يعتبر المستنصر الإمام الثامن عشر لآل الحسن بن علي لم يكن إماماً بل كان مستودعاً للإمام الحسن بن علي .

ناقصا كقولهم : « قستطيع أن تتخذ من هذا النص شعاعا من نور عسام  
يهدينا إلى تحديد تاريخ إلقاء هذه المجالس ، فالمعروف أن المهدي بالله ظهر  
بالمغرب سنة ٢٩٦ هـ فاذا أضفنا إلى هذه السنة مائة وخمسين سنة التي أشار  
إليها صاحب المجالس المستنصرية في النص السابق ، فتكون النتيجة هي سنة ٤٤٦ هـ  
وقوله « أزيد من مائة وخمسين سنة » تجعلنا نقول إن هذه المجالس أقيمت بين  
سنة ٤٤٦ هـ وسنة ٤٥٥ هـ ، وإذا رجعنا إلى الكتب التاريخية نرى أن الوزير  
الأجل الأوحى المكين سيد الوزراء وتاج الأصفياء قاضى القضاة وداعى  
الدعاة ، علم المجده ، خالصة أمير المؤمنين أبا محمد الحسن بن علي بن عبد الرحمن  
اليازورى ، قدولى الدعوة والقضاء سنة ٤٤١ هـ فى وزارة أبى البركات الجرجاني  
ولما ولى اليازورى الوزارة فى المحرم سنة ٤٤٢ هـ استمر يجمع بين هذه المناصب  
الهامة . — أى الوزارة والقضاء والدعوة — حتى سنة ٤٥٠ هـ ، ولستنا  
لنستطيع أن نقول إن اليازورى هو صاحب المجالس المستنصرية ، وإن كان  
هو صاحب مرتبة داعى الدعاة عدة سنوات من السنوات التى ذهبنا إلى أن  
المجالس أقيمت بها ، وذلك أنه ليس من ألقاب اليازورى لقب « ثقة الامام  
علم الاسلام » ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى نرى المؤيد فى الدين يحدثنا  
فى سيرته بما نصه عن اليازورى « ولما كان معلوما أن المنصب الذى حصل فيه  
— أى الوزارة — يقطعه عن حضور الأندية لقراءة مجالس الدعوة ، ظن الناس  
أنه لا يرى العدول بهذه الخدمة عنى ، ولا يقصد بها أحدا دونى ، فبيناهم فى ظن  
من هذا الباب كالتحقيق ، إذ ندب لها ابن النعمان ، وابن النعمان هذا هو  
القاسم بن عبد العزيز بن محمد بن النعمان ، الذى تولى القضاء سنة ٤١٨ هـ  
ولكنه لم يمكث سوى عام وشهرين ، ثم أعيد إلى القضاء مرة أخرى سنة ٤٢٧ هـ

ثم أضيفت إليه مرتبة الدعوة بعد ذلك ، ثم عزل عنها سنة ٤٤١ هـ إلى أن أتاه  
 إليازورى عنه في الدعوة سنة ٤٤٢ هـ وقبل أن يكون ثابتا لداعى الدعاة  
 بعد أن كان أصلا في هذه المرتبة ، ثم يقول المؤيد عقب حديثه عن ثورة  
 بنى قرة سنة ٤٤٣ هـ : وإن النعمان على رسمه فى النيابة والقراءة يجره إليها  
 حركة من حرصه طبيعية ، وحركة من ينهضه قسرية ، حتى وقفت به أعضاؤه  
 وخائنه جوارحه ، وجعل الناس يقولون لى : إن الضرورة تجوز إليك ، ولا  
 يوجد مذهب عنك ، فقلت إنهم يجرونه إلى هذا المكان ماداموا يجدون فيه  
 مجرا ، فإذا عدموا ذلك فيه حملوه فى المحفة حملا ، وإن الرجل ما بين ذاهب ذلك  
 يسير فكوك ولديه وأشداهما ، فإن آنس من أحدهما رشدا نذبه لهذا الأمر  
 فاستغنى عن البعيد بالقرب ، وعن الأجنى بالنسيب ، فكان الأمر على ماقلته  
 وكان ابن النعمان محمولا على السرج مادام يحمله السرج ، فلما قعد به السرج  
 عدل به إلى المحفة ، فلما حق به العجز عن المحفة نذب الرجل ولده فاستمر  
 إلى يومنا ، أى إلى سنة ٥٠ هـ وهى السنة التى كتب فيها المؤيد الجزء الثانى  
 من سيرته ، وهى السنة التى تولى فيها المؤيد فى الدين مرتبة داعى الدعاة . وابن  
 القاسم هذا هو محمد بن القاسم بن عبد العزيز بن محمد بن النعمان ، وهو الذى  
 نرجح أنه كان يقرأ مجالس الدعوة فى سنة ٤٤٦ هـ إلى سنة ٥٠ هـ ونحن لانعلم  
 شيئا من هذا الرجل ، ولم تصلنا ألقابه ، ومع ذلك لانستطيع أن نقول إنه  
 صاحب المجالس المستنصرية ، وذلك لأن هذه المجالس خمسة وثلاثون  
 مجلسا ، نرى المجلس الخامس والعشرين منها قد ألقى فى الأسبوع الأول من  
 شهر رجب ، والمجلس التاسع والعشرين فى الأسبوع الأول من شعبان  
 والمجلس الثالث والثلاثين فى الأسبوع الأول من رمضان . وعلى هذا القياس  
 نستطيع أن نقول : إن الداعى بدأ فى قراءة هذه المجالس فى الأسبوع الأول

من شهر المحرم ، و انتهت في الاسبوع الثالث من شهر رمضان في نفس السنة — أى أن هذا الداعى لم يمكث في مرتبته سوى ثمانية أشهر وثلاثة أسابيع فقط —  
 بينما رأينا محمد بن القاسم يمكث في مرتبته أكثر من أربع سنوات انتهت  
 بسنة ٤٥٠ هـ إذ تولى فيها المؤيد في الدين مرتبة داعى الدعاة . وأرجح أن  
 المؤيد استمر في الدعوة إلى رمضان سنة ٤٥٣ هـ .

فهل المؤيد في الدين هو صاحب المجالس المستنصرية ؟ ذكر الاستاذ  
 ايفانوف في كتابه « المرشد إلى أدب الاسماعيليه » أن للمؤيد كتابا يعرف  
 « بالمجالس المستنصرية » غير كتابه المعروف بالمجالس المؤيدية . ولكنى  
 لا أستطيع أن أقول إن هذا الكتاب الذى نشره هو الكتاب الذى أشار إليه  
 الأستاذ العلامة ايفانوف ، فقد يكون للمؤيد في الدين كتاب باسم المجالس  
 المستنصرية ، ولكنه غير هذا الكتاب . لأن التأويل الذى فى المجالس  
 المستنصرية يختلف عن التأويل فى المجالس المؤيدية ، ولا أستطيع أن أفهم أن  
 مؤلفا واحدا يرى رأيين مختلفين فى مسألة واحدة . ثم إن صاحب المجالس  
 المستنصرية كان يميل إلى الفقه أكثر من ميله إلى التأويل ، بخلاف المؤيد الذى  
 يظهر من مجالسه المؤيدية أنه كان يميل إلى التأويل أكثر مما كان يميل إلى الفقه ،  
 ونرى فى المجلس الثالث من المجالس المستنصرية ما نصه فى تأويل (بسم الله الرحمن  
 الرحيم) « وتأويل الأربع كلمات عند من أدخل فى الحكمة الشريفة الفلسفة من  
 متقدمى شيوخ الدعوة ، عفا الله عنهم ، أنها من الآفاق كالاستقصات الأربعة  
 وهى النار والهواء والماء والتراب ، ومن الأجسام كالطبائع الأربع وهى الدم  
 والصفراء والبلغم والسوداء ، هذه الاستقصات والطبائع وإن وافقت الأربع  
 كلمات فى الأعداد ، وكانت من آيات الله الباهرة للعباد ، فليس فى الإشارة  
 إليها دليل على المراد ، فهو هنا يعترض على بعض من سبقه من شيوخ الدعوة

الذين أدخلوا الفلسفة في التأويل . والمؤيد في الدين لاشك أحد هؤلاء الشيوخ الذين تعمقوا في المسائل الفلسفية وأدخلوها في تأويلهم ، أضف إلى ذلك كله أن أسلوب المؤيد في مجالسه وسيرته ومناظراته يختلف تمام الاختلاف عن أسلوب صاحب المجالس المستنصرية ، ثم ليس من ألقاب المؤيد لقب « ثقة الامام علم الإسلام » .

حقيقة أجد في المجلس الحادى والعشرين من المجالس المستنصرية ثلاثة أبيات من قصيدة للمؤيد ، لم ينسبها صاحب المجالس المستنصرية لأحد ، بل قدم لها بقوله : « وقال بعض من أغرى بالفكرة في عظيم القدرة مناجيا لربه سبحانه » ثم ذكر الأبيات وعلق عليها بقوله : « هذا القائل سأل أن ينظر الله إليه نظرة رحمة ... الخ » .

ولكن وجود هذه الأبيات لا يجعلنا نقول إن المجالس المستنصرية هذه للمؤيد في الدين ، إنما استشهد صاحب هذه المجالس بشعر المؤيد .

ويقول إيفانوف أيضا في كتابه المرشد « إن الوزير بدر الجمالى له كتاب باسم المجالس المستنصرية ، ولكننا نشك أن يكون هذا الكتاب الذى ننشره الآن هو كتاب بدر الجمالى . فبدر الجمالى كان من رجال السيف ، وليس من رجال الفقه والتأويل ، وقد يكون صاحب السيف صاحب قلم ، وقد يكون شاعرا من فحول الشعراء ، ولكننا لم نسمع فى التاريخ الاسلامى أن صاحب السيف كان فقيها ، ولم تذكر المصادر الفاطمية شيئا من ذلك ، ثم إن ألقاب بدر الجمالى هى « السيد الأجل ، أمير الجيوش سيف الاسلام ، ناصر الامام ، كافل قضاة المسلمين ، وهادى دعاة المؤمنين أبو النجم بدر المستنصرى » فليس بينها « ثقة الامام علم الإسلام » . وأكثر من هذا فإن بدر تولى هذه المراتب سنة ٤٦٦ هـ بينما رجحنا أن المجالس المستنصرية قرئت فى المدة من سنة ٤٤٦ هـ إلى

سنة ٤٥٥ هـ .

وإذا سلسلنا الدعاة حتى سنة ٤٥٥ هـ نرى أن الذين ولوا مرتبة الدعوة هم : « الوزير الأجل فخر الوزراء عميد الرؤساء قاضى القضاة وداعى الدعاة مجد الدولة كفيل الدين يمين أمير المؤمنين وصفوته عبد الكريم ابن عبد الحاكم ، ولى مراتب الوزارة والدعوة والقضاء من رمضان سنة ٤٥٣ هـ إلى محرم سنة ٤٥٤ هـ . ثم ولى بعده الوزير الأجل قاضى القضاة وداعى الدعاة ثقة المسلمين خليل أمير المؤمنين وخالصته أبو على أحمد ابن عبد الحاكم بن سعيد فى محرم سنة ٤٥٤ هـ ، ولكنه لم يمكث سوى سبعة عشر يوماً . ثم تسكت المصادر عن ذكر من تولى الدعوة طوال سنة ٤٥٤ هـ وفى سنة ٤٥٥ هـ تولى الدعوة الوزير الأجل الأواحد سيد الوزراء مجد الأصفياء قاضى القضاة وداعى الدعاة خليل أمير المؤمنين أبو أحمد أحمد بن عبد الكريم ابن الحاكم ، ولكنه سرعان ما عزل عن هذه المراتب كلها ، وولى البايلى الوزارة فى ربيع الأول سنة ٤٥٥ هـ ثم عزل وولى ابن المدبر ثم عزل وولى ابن العجمى فى مجادى سنة ٤٥٥ هـ ثم صرف بعد ثلاثة أشهر إلى أن تولى الوزارة والدعوة الوزير الأجل الأواحد جلال الإسلام ، ظهير الإمام قاضى القضاة وداعى الدعاة شرف المجد خليل أمير المؤمنين وخالصته الحسن بن القاضى ثقة الدولة وسناؤها المعروف بابن كدينة فى شعبان سنة ٤٥٥ هـ ، وصرف فى ذى الحجة من السنة نفسها .

ففى هذه السنوات المضطربة التى أدت إلى الشدة العظمى المستنصرية أرجح أن صاحب المجالس المستنصرية كان يلقى مجالسه ، وأنه هو الذى تولى الدعوة بعد أبى على أحمد بن عبد الحاكم بن سعيد الذى صرف فى محرم سنة ٤٥٤ هـ أن هذا الداعى صاحب المجالس استمر فى الدعوة مدة وزارة السيد الأجل

الكامل الأوحى أبو عبد الله الحسين بن سعيد الدولة ذى الكفایتین عبد الله ابن الحسين بن أبى الحسن على بن محمد بن الحسن بن على الماسكى الذى قلده الوزارة فى ربيع الأول سنة ٤٥٤ هـ ثم صرف فى شعبان سنة ٤٥٤ هـ ، ولكن استمر صاحبنا الداعى صاحب المجالس إلى رمضان ثم عزل ، وتولى بدله داعية آخر استمر من رمضان إلى المحرم ، ثم عزل باى أحد أحمد بن عبد الكريم . هذا ما نرجحه ، وإن كنا لم نصل إلى معرفة اسم الداعى صاحب المجالس المستنصرية الملقب بثقة الإمام غم الإسلام .

هذا كله إذا فرضنا أن هذا الداعية صاحب المجالس المستنصرية كان داعى الدعاة بالقاهرة . ولكننا لا نجزم أيضاً بذلك ، فليس بالكتاب ما يدل على البلد الذى ألقى فيه الداعى مجالسه ، فإذا كان هذا الداعى حجة إحدى الجزائر فأمره يزداد غموضاً ، ولا سيما إذا كان فى بلد يخضع لحكم العباسيين .

ويحيل إلى أن اسم هذا الداعى غير معروف عند طائفة البهرة وهم الذين وزعوا كتب القاطمين ودعوتهم ، فصاحب كتاب « عيون المعارف »<sup>(١)</sup> .

أقتبس المجلس ( الثلاثين ) من المجالس المستنصرية وقدم لذلك بقوله :

وقد ساق حكيم علامة من علماء أهل الإيمان ، فصيح المنطق والكلام ، الموسوم بعلم الإسلام فى بعض مجالسه المشتهرة . ، وقد أوردنا هنا منه نبذة مختصرة ،<sup>(٢)</sup> فلو كان صاحب « عيون المعارف » يعرف اسم صاحب المجالس المستنصرية لما تردد فى ذكره ، ولا سيما وقد ذكر فى كتابه أسماء كثير من الدعاة الذين أقتبس شيئاً من آرائهم مثل البكرمانى والمؤيد فى الدين وغيرهم . ومن الطريف أن صاحب عيون المعارف يحدثنا فى المقدمة أن داعى الدعاة

(١) كتاب عيون المعارف ورياض لكل متبحر عارف : تأليف أحد البهرة فى عهد الداعى عبد القادر مجب الدين وطبع هذا الكتاب بالهند سنة ١٢٩٧ هـ .  
(٢) ص ٢٢٣



عبد القادر نجم الدين قرأ الكتاب بعد إتمام تأليفه ، وهو الذى اختار له اسم « عيون المعارف » ، فهل نفهم من ذلك أن داعى الدعاة لم يعرف أيضا صاحب المجالس المستنصرية ؟ هذا مالا نستطيع أن نقطع به .

ويذكر صاحب المجالس المستنصرية فى المجلس ( الخامس عشر ) أن له كتابا يعرف بمناسك الحج ، وبالرجوع إلى كتاب « المرشد إلى أدب الإسماعيلية » لم أجد من العلماء من وضع كتابا بهذا الاسم سوى اثنين . الأول هو الوزير يعقوب بن كلس المتوفى سنة ٣٨٠ هـ ، وكتابه يعرف باسم مناسك الحج الكبرى ، ولكن هذا المؤلف أقدم عهدا من صاحب المجالس المستنصرية فالوزير يعقوب توفى فى عهد العزيز بينما ألفت المجالس المستنصرية فى عهد المستنصر . أما الثانى فهو غير معروف أيضا ، وقد ذكر فى كتاب المرشد تحت رقم ٤٢٢ . وكنت أرجو أن أطلع على هذا الكتاب فقد يكون هو الذى أشار إليه صاحب المجالس المستنصرية ، وقد يكون مؤلفا واحدا ، ولكنى لم أوفق إلى الآن فى الحصول على نسخة من كتاب المناسك المذكور . ولست أدري كيف أعلل هذا الشعور الذى يملكنى أن هذا الكتاب « المجالس المستنصرية » لأحد علماء « بنى النعمان » الذين كان لهم أثر واضح فى الحياة العقلية بهصر الفاطمية ، ولا أعالى إذا قلت إن أثرهم كان قويا جدا على دعاة وعلماء المذهب الفاطمى ، فمنهم كان أكثر دعاة العصر الأول من الدولة الفاطمية « أى من قيام الدولة الفاطمية إلى عهد المستنصر بالله » ، وعندهم أخذ أكثر دعاة وعلماء المذهب ، بل تعد كتبهم إلى الآن من أقوم كتب المذهب فإذا أمعنا النظر فى المجالس المستنصرية - سنرى أن المؤلف - كما قلت - يميل إلى الفقه أكثر مما يميل إلى التأويل ، شأنه فى ذلك شأن بنى النعمان الذين كانت تغلب عليهم الدراسة الفقهية أكثر من أى دراسة أخرى ، وسنرى أن صاحب

المجالس المستنصرية في آرائه الفقهية لا يكاد يختلف في شيء عما جاء به القاضي النعمان بن محمد - مؤسس أسرة النعمان - في كتابه «دعائم الإسلام والفرق» بين المجالس المستنصرية وكتاب دعائم الإسلام ، هو أن المجالس اختصار لما في كتاب دعائم الإسلام .

وسرى أن صاحب المجالس المستنصرية إذا أراد أن يظهر شيئاً من التأويل فهو مأخوذ عن «كتاب تأويل دعائم الإسلام» للقاضي النعمان . مثال ذلك ما رواه صاحب المجالس المستنصرية في تأويل تكبيرة الإحرام <sup>(١)</sup> . فهو صورة عما أتى به القاضي النعمان في المجلس (الأول من الجزء الخامس) من تأويل دعائم الإسلام <sup>(٢)</sup> .

ومهما يكن من شيء فهذه كلها فروض لست أملك الآن ما يؤيدها أو ينفيها . والأمل كبير بعد أن اتسعت دائرة الدراسات الإسماعيلية في الوصول إلى معرفة صاحب هذا الكتاب .

### موضوع الكتاب :

تحدث الداعي عن بعض عقائد المذهب ، ولكنه لم يقف طويلاً عندها . أو قل إنه أشار إليها ولم يشأ إلا أن يمسه مسارقيفاً - إن صح هذا التعبير - فكان المجالس لم يسمح له بأن يصول ويجول شأن غيره من الدعاة أصحاب المجالس ، ومع ذلك كله فاللوضوعات التي طرقتها من الأصول التي يجب أن يلم بها المستجيب - ومرتبة المستجيب أول خطوة في مراتب الدعوة - فيخيل إلى أن الداعي كان يلقي هذه المجالس على هؤلاء المستجيبين ، فاحتاط في مجالسه فلم يسرف في التأويل الباطن إسرافاً ينفر منه المستمع الذي لم يعد علم الباطن من قبل ، ولذلك نرى «المجالس المستنصرية» تتحدث عن العبادات الظاهرة ،

وإقامة قواعد الإسلام العملية ، فرائضها وسننها ، أكثر مما تحدث عن التأويل الباطن لهذه القواعد ، وهنا يظهر الفرق شاسعا بينها وبين المجالس المؤيدية ، وهى المجالس التى كان يلقيها داعى الدعاة المؤيدين فى الد هبة الله بن موسى الشيرازى - وكان معاصرا لصاحب المجالس المستنصرية - فالمجالس المؤيدية أغزر مادة ، وأوسع أفقا وأكثر تأويلا من المجالس المستنصرية ، فلا يذكر المؤيد فى الدين آية قرآنية إلا ومعها تأويلها الباطن ، ولا يأتى بحديث نبوى أو لاخذ الأئمة إلا أرفقه بمعناه الباطنى ، وكذلك نقول : إذا عرض لفرض من فرائض الدين أو سننه ، ولكن صاحب المجالس المستنصرية لم يشأ أن يأتى بتأويل ذلك كله ، ويكتفى فى أغلب مجالسه بالظاهر ، وقل أن يأتى بالباطن . على أن بالمجالس المستنصرية ما لم أجده فى كتاب معاصره «المجالس المؤيدية» . ذلك أن الداعى أراد أن يرفع من شأن إمام عصره المستنصر ، ولما كان المستنصر هو الإمام التاسع عشر بعد وفاة النبي\* ، أراد الداعى أن يتخذ من هذه العدة أصلا من أصول الدين ، بل جعل لكل دعامة من دعائم الإسلام سبعة فرائض واثنى عشرة سنة حتى يكون المجموع تسعة عشر ، فيكون بذلك إشارة من الله تعالى إلى الإمام المستنصر . ويكاد هذا رأى يكون المحور الذى تدور عليه كل المجالس المستنصرية .

واتخاذ الأعداد أصولا لأراء دينية ليس بغريب عن الفكر البشرى ، فالفيثاغوريون اتخذوا من كل عدد أصلا لدراساتهم ، وكذلك اتخذ العبرانيون العدد «سبعة» أصلا لبعض عقائدهم ، وانتقل التسبيع عنهم إلى البابلية القديمة ، واتخذ الحرنانيون العدد «خمسة» أصلا لعقيدتهم ، وكذلك نقول عن الزرادشتية والمناوية والخرمية - أصحاب بابك الخرمى - فهو لاء كانوا خمسة ، أما الثوبية الفارسية فعرّوف أمرها ، وكذلك عن أصحاب التثليث من قدماء المصريين وغيرهم .

فهذا كله يدل على أن العالم منذ زمن بعيد اتخذ من الأعداد أصولاً لبعض العقائد الدينية ، وهذا ما نراه أيضاً عند الفاطميين ، ولكنهم لم يتخذوا عدداً بعينه كما فعل غيرهم ، وإن كان خصوم الفاطميين قد رموهم بالتسبيح وأطلقوا عليهم خطأ لقب «المسبعة» ، ولو عرف هؤلاء الذين لقبوا الفاطميين والإسماعيلية بهذا اللقب ، حقيقة عقيدة الفاطميين في اتخاذ الأعداد أصولاً ، لما لقبوهم بذلك (١) .

وهاهو صاحب المجالس المستنصرية يتحدث عن الأعداد كما كان يتحدث الفيشاغوريون ، ولم يقف عند العدد «سبعة» بل تحدث عن غيره من الأعداد ، بل نراه يسمو بالعدد تسعة عشر بأنه الإشارة إلى الإمام المستنصر بالله .  
ومهما يكن من شيء فنستطيع أن نستخلص من هذا الكتاب بعض عقائد الفاطميين نلخصها فيما يلي : —

١ — توحيد الله تعالى وتنزيهه عن كل شيء ونفى الإشراك له والقرناء .  
٢ — الاعتراف بالأنبياء والرسل ، وأنهم معصومون من كل خطأ ، وأن محمداً خاتم الأنبياء والمرسلين ، ووجوب طاعته واتباع ما شرعه وسنه .

٣ — القول بوصاية علي بن أبي طالب وولاية الأئمة المنصوص عليهم من ذريته ، وعصمتهم جميعاً .

٤ — التصديق بما جاء به القرآن الكريم والعمل به ظاهراً وباطناً .

٥ — إبطال الرأي والقياس في كل أمور الدين ، ووجوب الأخذ عن الأئمة وحدود الدين .

٦ — القول بالظاهر والباطن معا - فلا يقبل الظاهر دون الباطن ، ولا الباطن دون الظاهر .

وسرى في هذا الكتاب أن العبادة العملية عند الفاطميين لا تكاد تختلف في شيء عما يقول به جمهور أهل السنة فقراض الدين من صوم وصلاة وزكاة.. إلى آخره ، والسنة التي تحدث عنها صاحب هذا الكتاب تكاد تكون هي نفس ما يدين به كل المسلمين ، فالقسم الظاهر في عقيدة الفاطميين ليس موضع خلاف بين الفاطميين وأهل السنة ، وإنما الخلاف كل الخلاف في القسم « الباطن » فتأويل الفاطميين لا يتفق بأى حال من الأحوال مع تأويل أهل السنة أو الشيعة أو المعتزلة .

والتأويل الباطن عند الفاطميين يقوم على أساس النظرية التي أطلقت عليها اسم نظرية « المثل والمثول » فالظاهر هو المثل ، والباطن هو الممثول ، فكل مثل ممثول لا يعرفه إلا الراسخون في العلم ، وإذا رجعنا إلى آراء أفلاطون ونظريته في المثل ، نرى الفاطميين قد أخذوا نظرية أفلاطون هذه ، وصبغوها بالصبغة الإسلامية وبنوا عليها نظرية « المثل والمثول » ، وأخذت هذا الاسم من أقوال علماء الفاطميين ، وسيرد ذكر هذا الاسم كثيرا في هذا الكتاب ، وكذلك قول المؤيد في الدين في المجالس المؤيدية « خلق الله أمثالا وممثولات ، فجسم الإنسان مثل ونفسه ممثول ، والدنيا مثل والآخرة ممثول ، وأن هذه الأعلام التي خلقها الله تعالى ، وجعل قوام الحياة بها من الشمس والقمر والنجوم لها ذوات قائمة يحل منها محل المثل ، وأن قواها الباطنة التي تؤثر في المصنوعات هي ممثول تلك الأمثال ، <sup>(١)</sup> وهكذا يؤخذ الممثول

(١) من المجلس الثامن من المائة الثانية من المجالس المؤيدية .

- الباطن - من أمثلة ما خلق الله في السموات والأرض - الظاهر - وهكذا يقوم التأويل على الاستدلال بالمحسوسات على المعقولات .

على أن الفاطميين ذهبوا إلى أن الوصى هو صاحب التأويل ، وأن النبي صاحب التنزيل ، وأن حجة الإمام هو صاحب التأويل في عصره ، لهذا لا نعجب إذا رأينا شيئاً من الاختلاف بين تأويل الدعاة ، والتأويل الذى فى المجالس المستنصرية يختلف عن التأويل فى المجالس المؤيدية ، وهما من كتب دعاة إمام واحد ، وما فى هذين الكتابين يختلف عن التأويل الذى نراه فى كتاب سرائر النطقاء ، وكتاب الكشف وكتاب أسرار النطقاء ، فالتأويل إذن شخصى يختلف باختلاف الحجة .

ولعل هذا الكتاب - المجالس المستنصرية - هو أول كتاب وقع فى أيدينا من كتب الدعوة الفاطمية ، تحدث فيه الداعى إلى « معشر المؤمنين » ، فى المجلس الثالث عشر وجه الداعى حديثه إلى النساء ، ولا ندرى إذا كان هذا المجلس قد ألقى على النساء حقاً ، فقد ذكرناه أن الدعاة كانوا يعقدون مجالس خاصة بالنساء فى المحول ، وإذا كان ذلك كذلك فلم يلق الداعى سوى هذا المجلس فقط إلى النساء ، مع أن موضوع المجلس « فى الزكاة » ، وهو موضوع لا يختص بالنساء فقط ، بل يخص الرجال كذلك ، ثم إن هذا المجلس يتمم المجلس الذى سبقه ، وكان الحديث فيه إلى الرجال ، فكيف نوفق بين ذلك كله ، يغلب على ظنى أن هذا المجلس خوطب به الرجال لا النساء ، وأن الناسخ تلاعب بالنص فجعل الخطاب إلى النساء ، ويؤيد ذلك أننا نرى فى المجلس الرابع والعشرين أن الداعى بدأه « معشر المؤمنين » ، ولكن ختمه « بمعشر المؤمنات » ، ونحن لا نعرف أن النساء فى العصر الفاطمى كن يحضرن مجالس الدعوة مع الرجال ، بل كان لكل جنس مجلس خاص ، ولم يحدثنا المؤرخون

أن النساء في العصر الفاطمي كن يشتركن مع الرجال في تلقي العلم أو في أعمال الحياة الدنيا ، فهذا ما يؤيد مذهبنا إليه من أن النساخ قد تلاعبوا في النص الأصلي .

### التعليقات :

رأيت أن تكون التعليقات من « كتاب المجالس المؤيدية » ، وكتاب « تأويل دعائم الإسلام » ، أما « المجالس المؤيدية » فهو مجموعة من ثمانمائة مجلس ألقاها داعي الدعوة المؤيد في الدين هبة الله الشيرازي ، وبهذا كل أسرار الدعوة الفاطمية ، فلم يترك شيئاً في عقيدة الفاطميين دون أن يتحدث عنه ، فقد كان المؤيد واسع الثقافة إلى درجة أهله لأن يعد بحق أستاذ الدعوة في اليمن والهند ، وأن يعتمد دعاة علماء الدعوة الطيبة على ما خلفه المؤيد في الدين . ولد المؤيد في شيراز في أواخر القرن الرابع للهجرة ، وكان أبوه خجة جزيرة فارس ، فنشأ المؤيد على مذهب أبيه حتى شب فرشحه أبوه لأن يأخذ مرتبته من بعده ، فقام المؤيد بأمر الدعوة في شيراز بعد وفاة أبيه خير قيام حتى دخل مذهب السلطان أبو كاليبجار البويهى ، وتلقى عن المؤيد علوم أهل البيت ، فثار أهل السنة وكاتبوا الخليفة القائم العباسى بذلك . فاضطر أبو كاليبجار إلى أن يتخذ التقية طمعاً في ملك بغداد ، فصانع العباسيين ، فخاف المؤيد وهرب إلى مصر فوصلها حوالى سنة ٤٣٨ هـ ، ولسكن وزراء مصر الذين كان إليهم الأمر إذ ذاك ، خشوا بأس المؤيد ، ومكاته في الدعوة ، فصار حاله معهم بين الرضا والغضب ، إلى أن ولى ديوان الإنشاء بمصر ، فظل في هذا المنصب إلى أن ظهر سلطان طغرل بك التركمان واستنصار الخليفة القائم العباسى به ، فأرسل المؤيد في الدين إلى أنى الحارث البساسيرى ينتصر له ضد التركمانية ، بل كان المؤيد على رأس القافلة التى حملت الأموال والخلع والسلاح إلى البساسيرى ،

ويحدثنا المؤيد في سيرته طويلا عن رحلته إلى العراق ، وعن مكاتباته إلى أمراء العرب أمثال قريش بن بدران ، ونور الدين بن مزيد وتاج الأمراء صالح ابن مرداس ، وغيرهم ، وكيف استطاع ببيانه وحجته أن يجمع هؤلاء حوله وأن ينازلوا التركانية ، فانتصروا في موقعة سنجار ، وكيف تخاذل أتباعه بعد ذلك وتفرقوا عنه ، فاضطر إلى الرحيل إلى حلب ، وكيف أعادها بدون قتال إلى أملاك الفاطميين سنة ٤٤٩ هـ ، ثم كيف قابل إبراهيم بن ينال ، وأغراه بالانفصال عن طغرل بك ، إلى أن تم للبساسيري دخول بغداد سنة ٤٥٠ هـ والدعوة فيها للبستنصر الفاطمي ، ثم يعود المؤيد إلى مصر ، ويولى الدعوة ثم يعزل عنها وينتق من مصر ثم يعود إليها ، إلى أن توفي في مصر سنة ٤٧٠ هـ . هذا هو الداعية الداهية الذي أغفل المؤرخون ذكره ، فلم يكتب سيرته بنفسه لما استطعنا أن نعرف شيئا عنه ، وسنظهر سيرته ودويوانه ومناظراته في « سلسلة مخطوطات الفاطميين » وسنرى منها أن المؤيد في الدين كان من أعظم الشخصيات السياسية والعلمية في القرن الخامس الهجري . وقد بلغت علوم الدعوة ذروتها على يد المؤيد ، ويظهر ذلك بوضوح وجلاء في كتابه « المجالس المؤيدية » التي أخذت عنها أكثر التعليقات حتى يسهل المقارنة بين علماء الدعوة .

أما الكتاب الثاني الذي نقلت منه بعض التعليقات فهو كتاب : « تأويل دعائم الإسلام » لفقهاء الدعوة أبي حنيفة النعمان بن محمد بن حيون المغربي ويعرف في كتب الدعوة بالقاضي النعمان ، حتى لا يلبس اسمه بأبي حنيفة النعمان صاحب المذهب السني المعروف . اختلف المؤرخون في هذا الرجل قيل إنه كان مالكي المذهب ثم تحول إلى الإسماعيلية ، وقيل بل كان اثني عشري المذهب ثم انتقل إلى الإسماعيلية ، ولا يزال الاثنا عشرية يذكرونه في طبقات



علمائهم . اتصل النعمان بالمهدي وخدم الأئمة حتى صار أثيراً عند المعز ، فكان يجالسه ويسايره <sup>(١)</sup> ، ووضع للعز عدة كتب أصبحت المرجع الأساسى لعلماء الدعوة ، ولعل أكبر كتاب له قيمة كبرى هو كتاب « دعائم الإسلام » وهو فى الفقه الظاهر والعبادة العملية ، ثم وضع كتاب تأويل دعائم الإسلام فى التأويل الباطن لما جاء فى دعائم الإسلام ، فقد رأيت أن صاحب المجالس المستنصرية يذكر الفرائض والسنن دون تأويلها ، فرأيت أن أعطى صورة لتأويل بعض هذه الفرائض والسنن ، وقد قلت إن صاحب المجالس المستنصرية لا يكاد يخالف ما جاء فى دعائم الإسلام ، لذلك أخذت التأويل عن تأويل دعائم الإسلام ، وأرجو أن أوفق إلى نشر « المجالس المؤيدية » و « دعائم الإسلام » ، وتأويل دعائم الإسلام .

### نشر الكتاب

نشرت هذا الكتاب عن نسخة خطية واحدة هى التى استطعت الحصول عليها ، تفضل بإعارتها لى صديق كريم . أبى أن أذكر اسمه ، وهى نسخة حديثة جاء فى آخرها « تمت كتابة المجالس المستنصرية بعون الله المنزه عن صفة البرية بخط أقل عبد سيدنا داعى الحق المبين علام على ابن المرحوم ملا على محمد بهائى عطارى ، ثبته الله على طاعته وطاعة إمام الزمان عليه السلام وطاعة داعية الحق بمنه وكرمه . حرر هذه النسخة فى اليوم الأحد عشر من شهر صفر المعظم سنة ١٣١٢ من هجرة النبوية المصطفوية بحق محمد وآله الطاهرين » .

---

(١) راجع ما كتب عن بنى النعمان فى كتاب « فى أدب مصر الفاطمية »

وقد كتبت بخط بين الرقعة والنسخ وملئت بالأخطاء النخوية والاملائية .  
وقد ذكرنا في هذه الطبعة رقم صفحات النسخة الخطية حتى يتسنى لمن يعثر على  
نسخة أخرى مقابلة هذه النسخة .

أما التعليقات فقد رأيت أن أسلسل أرقامها ، ليسهل الرجوع إليها .  
[وبعد] فهذا الكتاب هو الحلقة الأولى من « سلسلة مخطوطات  
الفاطميين » ، وسيتبعه باقي الحلقات إن شاء الله تعالى ؟

## ١ - المجلس الاول

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المتوحد بالجبروت والكبرياء ، المتفرد بالملكوت والبقاء ،  
المتحمّد إلى خلقه بسوايغ النعماء ، المتعالى عن الشركاء والنظراء ، لا إله إلا هو  
المتنزه عن الصاحبة والآبناء ، وصلى الله على رسوله محمد المخصوص بشرف  
الاصطفاء ، المتفضل على الرسل والأنبياء ، المصلّى بأهل الأرض وملائكة<sup>(١)</sup>  
السماء ، وعلى وصيه على بن أبى طالب أفضل الأسس والأوصياء ، وأجل  
الأصحاب والأقرباء ، والمخصوص (٢ ب) بالزهراء بنت النبي سيدة النساء ،  
وعلى الأئمة من ذريتهما الأبرار الأتقياء ، وسلم عليهم أجمعين سلاما متواصلا  
الخلود والبقاء . أيها المؤمنون : أرهف الله أذهانكم لاستماع الحكمة ،  
ونفعمكم بطاعة أوليائه السادة الأئمة ، إن أولى الأمور بالطلب والاستفادة ،  
وأحقها بالحرص وابتغاء الزيادة ، معرفة الخالق الحكيم ، والبارى القديم ،  
المصور العليم ، من حيث دل على معرفته ، والديانة بتوحيده ، ونفى الإشراك  
له والقرناء ، وتنزيهه عن الآباء والآبناء ، ثم معرفة رسوله « ص » وتصديق  
ما جاء به ، وإيجاب ما أوجب ، وإسقاط ما أسقط ، وتحليل ما حل ، وتحريم  
ما حرم ، وتأخير ما أخر ، وتقديم ما قدم ، ثم معرفة إمام العصر والزمان  
والاخلاص له فى السر والإعلان ، فهو (٣ ا) كمال الإيمان ، وعقد الدين عند  
الديان ، وبه الفوز عند الحساب ، والتجاة من العذاب ، ثم تأمل القرآن ،

---

(١) فى الاصل : وملائكته

واستيضاح ما فيه من البيان فهو أوضح المعجزات برهانا ، وأعظمها حجة وشانا ، وأثبتها دلالة وبيانا ، أعربت ظواهره عن فضله ، وعجز الفصحاء عن الإتيان بسورة من مثله ، فقامت عليهم الحجة ، ووضحت لهم المحجة ، فاستبدلوا بالظلام إبلاجا (١) ودخل الناس في دين الله أفواجا ، وتأملوه فلم تغن عجبائه ، وتدبروه فلم تنفض غرائبه ، فلم يستكملوه تنزيلا ، حتى أخبرهم منزله تعالى أن له تأويلا ، إذ يقول وقوله أوضح الصدق : هل ينظرون إلى تأويله يوم يأتي تأويله ، يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق ، (٣ب) فلما سمع أهل الزيغ ذكر التأويل تعاطوا لطلابه ، وانسلوا أن يصلوا إليه من غير باب ، وتركوا المحكم منه واتبعوا المتشابه ، فأخبر الله تعالى بمجاهم (ب) في كتابه فقال سبحانه : هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ، فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، وما يعلم تأويله إلا الله ، والراسخون في العلم يقولون آمنا به ، فالراسخون في العلم هم قرناء القرآن ومعدن التأويل والبيان ، (١) قال الله تعالى لئن لم يكن (ص) « لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه ، فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ، ثم إن علينا بيانه » فكان بيان التنزيل ملتصقا من جهة الرسول فاستفيد منه ما سئل عن شرح بيانه ، وأودع ما يبلغ طلبات السائلين (٤ أ) إليه عند وصيه الذي دل ببلاغته عليه فقال (ص) « أنا مدينة العلم وعلى بابها فمن أراد العلم فليأت الباب » ووافق هذا القول ما تضمنه بحكم الكتاب من قول الله تعالى العالم باختلاف الأمة في طلابها « ولسكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها » (٢) وكان على (ص) يفيد في زمانه من طلب ، ويعرض عن

استنكف وكذب ، وبحث في المحافل على سؤاله ، ويعلن خاطبا بمقاله «سأوفى قبل أن تفقدوني ، ويقول عليه السلام » بين جنبي علم جم (١) لا أجد له حملة إن وجدت لقنا لم يكن مأمونا ، وإن وجدت مأمونا لم يكن لقنا » . ثم نقل ذلك العلم إلى ذريته الذين اصطفاهم الله تعالى لخدمته حفظا وصحفا ، كما قال الله تعالى « كلا إنها تذكرة فمن شاء ذكره في صحف مكرمة . مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة » فالائمة صلوات الله عليهم (ع) هم السفرة ، الحاملون الصحف المطهرة ، يسلمها الأول منهم إلى الثاني ، وأخذها الثاني منهم من سلف من الماضي ، فيظهر كل إمام منهم في زمانه ما يرى أن المصلحة فيه ، ويقوم للإبلاغ عنه من يتخير له لذلك ويرتضيه ، فاحمدوا الله أيها المؤمنون على ما أولاكم من نعمته التي فضلكم بها على من خلق تفضيلا ، وفيأكم من جنات إمامكم ظلًا ظليلا ، وجعلكم عاملين بظاهر شرع موجب ، عالمين بباطن علم محجوب ، وأسعدكم بمعرفة الموصوف والوصف ، وأبانكم عن قال فيه : ومن الناس من يعبد الله على حرف ، فاسلكوا وفقكم الله تعالى في الجمع بين ما نقرأه عليكم من الظاهر والباطن أوضح سبيل ، وارجعوا في المشكلات إلى من جعله الله بهدایتكم خير كفيل ، فإن الظاهر والباطن كالروح والجسد إذا اجتماعا انقدحت الفوائد ، وعرفت المقاصد ، وأدركت النفس بتوسط الحواس ما في العالم من البدائع فاستدلت بوجود الصنعة على معرفة الصانع . جعلكم الله أيها المؤمنون من شرح صدره للإسلام فهو على نور من ربه ، وعصمكم من كيد الشيطان وغواية حزبه ، والحمد لله ذي (١٥) العزة والبهاء ، والقدرة والآلاء باري أطباق السماء ، فاتق مرتقى الأجواء ، وصلى الله على رسوله محمد خير من وطئ الحصا وأفضل من مشى على غبراء ، وعلى علي بن أبي طالب ذي

الشرف والثناء ، والورع والحياء ، وعلى الأئمة من ذريتهما شفعاء الورى ،  
وأنوار الدجى وسلم تسليما كثيرا وحسبنا الله نعم الوكيل ، ونعم المولى ونعم  
النصير .

## ٢ - المجلس الثانى

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله الجواد المثاب ، والمفضل الوهاب ،  
والعادل فى الجزاء فى العاملين والمضيعين بالإحسان والعقاب ، وصلى الله على  
رسوله الصادق فيما أنزله عليه فى الدعاء إلى عبادة الله والأخذ بحكم الكتاب ،  
وعلى القائم بالأمر بعده ذى الشرف والمناقب ، على بن أبى طالب المفضل  
بالنجم الثاقب ، والمعطى الوهاب ، خير صنو وصاحب ، وعلى الأئمة من ذريتهما  
الأبرار والأطايب ، ما قشعت الأنوار ظلم الغياهب ، ودارفلك المشارق والمغارب .  
أيها المؤمنون (هـ) بلغكم الله تعالى فى الدين أعلى المراتب ، وأنالكم من رحمته  
أفضل الرغائب . قد سمعتم ما قرئ عليكم وندبناكم إليه ، وبعثناكم على التمسك .  
به والمثابرة عليه فى الازدياد من معرفة الله تعالى من حيث دل على معرفته .  
والإخلاص فى توحيدة وتصديق رسوله وقبول ما جاء به وما خص الله به  
السفرة السكرام البررة من إيداعهم الصحف المسكرمة المرفوعة المطهرة ،  
وأنها سنة جارية ليس لها تحويل ولا لفضلها تبديل ، فأظهرنا من ذلك ما أزال .  
الشبهة<sup>(١)</sup> ببيانه ، ووضع لذوى البصائر برهانه وشهد به نص الكتاب ، وفاز  
بمعرفته أولوا الأبواب المتدبرون لمقتضى الحكمة وفصل الخطاب ، فاعتقدوا  
بجرى السنة فى أهلها وثبوت نصها وحكمها ، وذكرنا أن الله ميز المؤمنين عمن

قال فيهم « ومن الناس من يعبد الله على حرف » ، وقد (١٦) اختلف أهل التفسير من العامة في تفسير (١) قوله « ومن الناس من يعبد الله على حرف » (٢) فقالوا يعبد على شك ، وغير ذلك من الأقاويل المشتبهة على الإفك ، ومعنى قوله لا شريك له « على حرف » أشار إلى أنه سبحانه وتعالى تعبد بسببين ظاهر وباطن مجتمعين كما قال الله تعالى « وذروا ظاهر الإثم وباطنه » وأمثال ذلك ، فمن عبد الله تعالى بظاهر دون باطن أو بباطن دون ظاهر فهو من يعبد على حرف لأن كل كلمة تفيد معانها ولا تنتهي إلى الغاية فيها خصصناكم بإعادة القول في بيان أوليها ، ليعلم بما عساه يظهر من زيادة بيان مشكل ، أو تسهيل فتح مقفل ، إن القرآن نور لا يخدم ضياؤه ، وبحر لا ينضب ماؤه ، يقول الله العالم يا ضمير الخليفة وما يديه مقالها ، أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ، وقال رسول الله (ص) لما وصف القرآن : « من طلب الهدى في غيره أضله الله » . ففاتحة الكتاب هي سورة الحمد وهي أم الكتاب وهي السبع المثاني (٦٦) بإجماع المفسرين التي قال الله تعالى لنبيه محمد (ص) « ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم » (٤) ، فالقرآن العظيم هو هذا الكتاب الكريم وقرينه في التأويل الحكيم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه أفضل الصلاة والتسليم لأنه في زمانه قرين القرآن ، والقرآن قرينه ، وإنما يسمى الكتاب قرآنا لاقتراحه بالعترة ، يبين ذلك قول رسول الله (ص) « إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي فإنهما لن يفترقا حتى يردا على الخوض » فالقرآن قرين كل واحد من الأئمة الطاهرين ذرية الرسول الأمين (ص) في عصره يدعو إلى أحكامه ويجاهد على إظهار أعلامه ، ويبين للناس حلاله من حرامه ، ومعلوم أن القرينين كل واحد منهما مستحق

لاسم المقارنة لاقتراانه بصاحبه فسمى كتاب الله المنزل بالقرآن لاقتراانه بإمام كل زمان لأن القرآن الكريم لا ينطق بمافيه فقرنه الله تعالى (١٧) بمن ينطق به ويبين غرائبه ، وقيل في التأويل إن الإمام كالقرآن لاقتراانه به (٥) إذ هو معجزته وفضيلته التي خصه الله تعالى ببيان ما أنزله فيه كما كانت فضيلة جده محمد سيد المرسلين صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين أن أنزله عليه ، وأوحى به إليه ، وأشير إلى على عليه السلام بأنه القرآن الكريم العظيم لأنه أعظم الأئمة قدرا وأعلاهم رتبة وذكرنا ، لأن رتبة الوصى أزيد من رتبة الإمام (٦) فخص على عليه السلام ههنا بالتعظيم على كل من قرنه الله بالكتاب الحكيم وكان هو عليه السلام ههنا مثال القرآن العظيم والأئمة من ذريته أمثال السبع المثاني لتثنيهم في العالم ، كلما مضى منهم سبعة أتت بعدها سبعة ، كالأيام السبعة ويكون السادس من الأئمة متما كيوم (١) الخميس ، وسابعهم عظيم الرفعة كيوم الجمعة ، وتطرد هذه الحال جارية على هذه (٧) الأمثال إلى أن يقوم قائم القيامة على ذكره السلام ، وهو المخصوص بغاية الكمال فيكون السابع من الأئمة المتصلين بدوره حجة له ، والقائم على ذكره السلام الثامن فيكون ثامن ذلك الدور في الأئمة وسابع النطقاء المخصوصين بالتأييد والحكمة

فاعلموا معشر المؤمنين أن إمام زمانكم صلوات الله عليه ثامن أولى العزم من الأئمة ، البعيدى المرام والهمة ، وقد نصره الله تعالى بالرب ، ونشر أعلام دولته في الشرق والغرب ، وأعلى ذكره في البعد والقرب ، فإن كان قد حضر وقت قيام القائم على ذكره السلام المشار إليه والمدلول عليه فإنه يكون صاحب



ذلك الأمر العظيم والمقام الشريف الكريم ، ويكون دورا يقيم خمسين الف سنة بغير تقيّة تكون فيه ولا مسكنه ، يفتح الله تعالى له جميع أقطار الأرض من رفعها والخفض وطولها والعرض ولا يعبد فيه إلا الله تعالى بحقيقة توحيده وتنزيهه وتفريده ، ويكون الدين كله لله ، ويشئى الله صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم (١٨) جعلكم الله عن أخلص لباريه فى سره وعلنه ، ووجبت له البشرى باستماع القول واتباع أحسنه ، والحمد لله العزيز الوهاب مسبب الأسباب ومنزل الودق من السحاب ، وصلى الله على رسوله المنزل عليه معجزات الكتاب والمخصوص بالحكمة وفصل الخطاب ، وعلى على بن أبى طالب قالع الباب وهازم الأحزاب وعلى الأئمة من ذريتهما ذوى الشرف والأنساب وأوثق الوسائل والأسباب ، وسلم تسليما كثيرا ، حسبنا الله ونعم الوكيل .

### ٣ — المجلس الثالث

الحمد لله الذى جل أن يفصح بما هيته فصيح العبارات ، وتعالى أن يلوح بكيفيته مليح الإشارات ، وتمجد أن يدل على أينيته صحيح الإمارات ، وتقديس أن يكشف حجاب لاهوتيته بالأمثال والاستعارات لا إله إلا هو تعالى عن إدراك الصفات ، وصلى الله على رسوله محمد المبعوث بأشرف الرسالات .  
المخصوص بالدلائل والمعجزات ، وعلى على بن أبى طالب الكاشف بأنواره (٨ب) الظلمات والموضح ببيانه مستبهم المشكلات ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين بحبهم تزكو الحسنات ، وترفع الدرجات ، صلاة موصولة بأفضل التحيات والبركات. أيها المؤمنون ، رقاكم الله أعلى الرتب والدرجات ، وأسعدكم بولاية

أثمتكم في الحيا والممات ، قد سمعتم ما قرىء عليكم من ذكر تسمية فاتحة الكتاب بالسبع المثاني ، وما تضمن ذلك من مكنون المعاني ما يفيد المستبصرين هدى وإستبصارا ، ويزيد المكذبين عى ودمارا ، فيسعد به أهل الدين والولاء ويبعد به المنافقون من الأشقياء الذين قالوا « نؤمن ببعض الكتاب ونكفر ببعض ، وأحبوا أن يتخذوا بين ذلك سبيلا » وذكرنا أن قائم القيامة المخصوص بأجل التأيد والكرامة ، سلام الله على ذكره ، إذا حان حينه ، ووجب قيامه وتمسكينه كان سابع الأئمة المتصلين بدوره ( ١٩ ) حجة له ، وكان القائم على ذكره السلام ثامن الأئمة الكرام لأنه أول أسبوع كيوم السبت في الأيام ، وحجته قبله بخلاف حجج النبيين عليهم السلام إذ حجة كل نبي بعده ، وحجة القائم قبله ، لأنه خاتم الأنبياء والأئمة الأعلام عليهم أفضل التحية والسلام ، وذكرنا أن إمام زماننا صلى الله عليه ثامن الأئمة من أولى العزم المخصوصين بالتأييد والحزم ، وأنه يرجى أن يكون صاحب هذا الأمر الشريف والمقام الجليل المنيف ، لاسيما وهو تاسع عشر إمام من الأئمة القائمين بأمر الدين بعد النبي الصادق الأمين ( ص ) وهذه العدة التي هي تسع عشرة مشار إليها ، ومدلول في كل رمز عليها ، فمن ذلك موافقتها لعدد كلمات إقامة الصلاة ، وإقامة الصلاة إشارة إلى إقامة أجل المتعبدات ؛ وورد في المأثور ( ٩ ب ) الجلى عن الإمام الصادق المرتضى أنه ذكر ليلة تسع عشرة من شهر رمضان فقال « فيها يكتب وفد السنة ، فاسألوا الله تعالى فيها الحجج » . وسنورد فيما نحن ذا كروه من البيان في معنى هذا ( ١ ) العدد ما يلحق العقول والأذهان ويخرس ذوى الشك والأذهان ، فتعوزوا أيها المؤمنون بالله العظيم من قول الجاحدين وإفك



مع ما تضمنه الإطناب إلى أن انقضى الخطاب لم يكن لهم فيه دليل إلا ما نعلمه فيه من المعنى الجليل وما أشار إليه سبحانه به (١١) من حقائق التأويل ، وهذه التسعة عشر حرفا التي تضمنتها كلمات « بسم الله الرحمن الرحيم » وهي من عشرة أحرف من حروف المعجم ، خمسة أحرف منها لا تتكرر فيها وهي الباء والسين والهاء والنون والياء ، وخمسة أحرف تتكرر وهي الألف تتكرر فيها ثلاث مرات ، واللام تتكرر أربع مرات فتلك سبعة ، والميم تتكرر ثلاث مرات ، والراء تتكرر مرتين ، والحاء مرتين فتلك سبعة ، وقد تقدم القول في تعظيم السبعة وما لهم من المكانة والرفعة ، وأوّل الأربع كلمات عند من أدخل في الحكمة الشريفة الفلسفة من متقدمي شيوخ الدعوة عفا الله عنهم أنها من الآفاق كالاستقصات الأربعة وهي النار والهواء والماء والتراب ومن (١١) الأجسام كالطبائع الأربع وهي الدم والصفراء والبلغم والسوداء ، وهذه الاستقصات والطبائع وإن وافقت الأربع كلمات في الأعداد وكانت من آيات الله الباهرة للعباد ، فليس في الإشارة إليها دليل على المراد وإنما يشير الله تعالى بأمثال الكتاب ويوجه دليل الخطاب إلى من جعله الله الطريق إليه والسبيل في الوصول إلى ما لديه ، والذي جاء في باطن التأويل الشريف المنزه عن التبديل والتحريف الذي خص به من أخذ العلم عن أئمة الدين ، وشرب من رأس العين من ماء المعين أن أسماء الله تعالى دلالة عليه إذ لا طريق إلى إيصال شيء إلى الإفهام إلا بمتعارف الكلام وأنباء الله وحدود دينه عليهم أفضل السلام دالون عليه سبحانه بالأعلام والإفهام والاحتجاج [ولزام] <sup>(١)</sup> وإيضاح الطريق (١٢) التي ترقى من أطاعهم في

الأسباب وتوق من اتبعهم من أليم العذاب ، فمن بلاغة القرآن الكريم ومعجزه أن كانت هذه الآية التي هي ابتداء فاتحته تتضمن صفة الله تعالى بأكرم صفاته أنه الرحمن الرحيم ، وكل كلمة منها أو حرف من حروفها دلالة عليه سبحانه وإشارة إلى من يدل ببلغ حكمته عليه ، ويهdy بغاية اجتهاده إليه ، والأربع كلمات إشارة إلى الحدين الروحانيين والأساسين الجسمانيين ، ومعنى ذلك أن يستفيد المسفيدون من الحدين الجسمانيين ما استفاده الحدان الجسمانيان من الحدين الروحانيين من العلوم الشريفة (٩) والحكمة اللطيفة المؤدية إلى الفوز بالنعيم المقيم والمنجية من العذاب الأليم ، وكون الأربع كلمات مشتملة على التسعة عشر حرفاً منها بسم الله سبعة أحرف إشارة إلى السبعة الأئمة الذين في كل عصر منهم إمام يؤدي إلى أهل عصره ما أقامه الله تعالى (١٢ ب) لتأديته ، والرحمن الرحيم اثني عشر حرفاً مثل على الحجج الإثني عشر الذين يثبتهم الإمام في جزائر الأرض الاثني عشرة للإبلاغ عنه وكون هذه التسعة عشر حرفاً من عشرة أحرف . خمسة تتكرر وخمسة لا تتكرر ، فالخمسة التي لا تتكرر هي مثل على الحدود العلوية لأنها باقية في كل شريعة لا تتغير ولا تتكرر والخمسة الأحرف التي تتكرر فهي مثل على الخمسة الحدود السفلية التي تتردد في كل دور ، وورد عن رسول الله (ص) أنه قال: تسلمت من خمسة وسلمت إلى خمسة وبينى وبين ربى خمسة (١٠) فالخمسة التي تسلم منها كالأحرف المكررة لأنهم كانوا قبله فتسلم منهم ، ثم صار مثلهم بعده فسلم إليهم ، والخمسة التي بينه وبين ربه فهي الحدود الخمسة الروحانية التي لا تتغير . وهي في كل زمان يتوكف منها التأييد ويستمطر ، جعلكم الله أيها المؤمنون من بشر بالحسن (١٣ أ) فاستبشر ، وعرف قدر النعمة عليه فحمد باريه وشكر ، والحمد لله مبدى الأشياء وهو لها وارث ومفنى الأحياء وهو لهم باعث ، المنفرد بالقديم وكل ما سواه حادث ،

وصلى الله على رسوله محمد المبعوث بالملّة البيضاء القائمة لكل عاثة ، والحكمة البالغة التي ليست بعثت عاثة ، المحل لأئمة الطيبات المحرم عليهم الخبائث ، وعلى وصيه على بن أبي طالب مجاهد كل مارق وقاسط وناكث ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين فضل الإمامة فيهم مستقر لابت وسلم تسليما كثيرا ، وحسبنا الله نعم الوكيل .

## ٤ - اجلس الرابع

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله الرفيع الذي لا يحد قدره وجلاله ، المنيع الذي يسجد له كل شيء بتقياً ظلاله ، السميع الذي إليه مرجع الخلق ومآله ، لا إله إلا هو تعالى (١٣ب) أن يوجد مثاله ، وصلى الله على رسوله محمد السريع إلى أهل الكفر بأسه وزلزاله ، الشفيق في يوم الحشر لمن قصرت به أعماله ، وعلى وصيه على بن أبي طالب المريع جنباه ونواله ، المروع قتاله ونزاله ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين هم كآة الصدق وأقياله ، وحماة الحق وأبطاله وسلم عليهم أجمعين ما اجتمع في نسب آله ، ولمع بنسب آله . أيها المؤمنون : أروى الله صوادى قلوبكم ببحار الحكم ، ووارى بوادى عيوبكم بسطور النعم ، قد سمعتم ما قرأناه عليكم . وبيناه وشرحنا فحوى الخطاب فيه ، ومعناه ماهو حجة على من سمعه من البشر لما عظمه الله ، وأطنب فيه من ذكر التسعة عشروان الاسباب في ذلك كالكلام الزائد لولا ما تضمنته من مكنون الفوائد وما رجوانه عند انتهاء هذه العدة (١٤) من الأئمة إلى إمام زماننا صلى الله عليه بكونه التاسع عشر من القائمين بأمر الدين بعد الرسول الأمين من وصيه والأئمة من ذريتهما الميامين صلوات الله عليهم أجمعين أن يكون هو قائم القيامة المخصوص بأجل التأييد والكرامة ، وأن يحقق الله به ما وعد

أوليائه إنعاما ، ويجعله للرسلين والأئمة عليه وعليهم أفضل السلام ختاماً ، وبالانتصار لهم من غضبهم حقهم قواماً ، وذكرنا أن معنى هذه العدة التي هي تسعة عشر أنها سبعة واثناعشر ، وأحد معانيها أن بسم الله سبعة أحرف لما أجمعوا على أن أسقطوا من « بسم » الألف ، والرحمن الرحيم اثنا عشر حرفاً وما يدخل في هذا المعنى أن أصل الإسلام ، وأول كلام دعا إليه الرسول (ص) قول لا إله إلا الله (١١) وهي سبعة فصول واثناعشر حرفاً ، وقال « ص » (١٤) ب « من قالها مخلصاً دخل الجنة ، فقليل له يارسول الله : وما إخلاصها ؟ فقال : معرفة حدودها وتأدية حقوقها » ، وكانت حدودها سبعة واثني عشر مثل السبعة فصول منها والاثني عشر حرفاً ، وتقدم القول إن أئمة الدين عليهم السلام سبعة يترددون في العالم كأيام الجمعة إلى حين قيام القائم والحجج (١١) اثنا عشر منبثة في العالم ، فهذه معرفة جملة حدودها . وأما تأدية حقوقها فالقيام بسبع فرائض للدين ، وإثنتي عشرة سنة واجبة على المتقين فاما الفرائض السبع فاولها الولاية والطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد (١٢) وأما السنن الاثنتا عشرة فبر الوالدين ، وصلة الرحم ، وحفظ الجار والأمر بالمعروف والنهي (١٥) عن المنكر والصديق في المواطن ، وحسن معاشرة الأزواج ، والرفق بالماليك ، وإفشاء السلام ، وإطعام الطعام وصلة الإخوان ، وعيادة المرضى وليست بواجبة على النساء . وسند ذكر فيما بعد من شرح هذه الفرائض والسنن ما ينتفع به ذو الفهم اللقن بعون الله تعالى ذي المنن . وقد أورد شيوخ الدعوة عفا الله عنهم في الفصل من أعداد الأفلاك

والطبائع ما أكلوا به خاطر السامع ، وقلت بذكره الفوائد والمنافع ، وإنما يقتضى قول رسول الله (ص) ان الإخلاص فى شهادة أن لا إله إلا الله الذى يوجب دخول الجنة وهو معرفة حدودها وأدبى حقوقها ما يبينه من أن حقوقها هى فرائض الاسلام التى ذكرنا جملها (١٤ ب) ووعدنا بشرها وأن معرفة حدودها هى معرفة الأئمة القائمين بهذا الدين الذين جعلهم الله المظهرين لإيجازه والمطنيين فى بيان إيجازه والمجاهدين على إظهاره وإعزازه وسبق وعده بأن يظهره على الدين كله ، وهو سبحانه الكفيل بتمام وعده وإيجازه فمن أدى حقوق الشهادة بالقيام بالفرائض التى قدمنا ذكرها ولم يعرف حدودها التى أشرنا إليها فهو مسلم غير مؤمن من جملة من حكى الله سبحانه عنهم بقوله تعالى « قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان فى قلوبكم ، فلم يستحقوا ما وعد به رسول الله (ص) من أخلص فى الشهادة بمعرفة حدودها وأدبى حقوقها التى قدمنا ذكرها فقد صار (١٦ أ) مسلماً مؤمناً فاستوجب دخول الجنة ، وعلى قدر معرفته بحدود الدين واجتهاده فى العمل بشرائعه يكون ارتقاؤه فى درجات الجنة ونيله التمتع بنعيمها والخلود بنعيمها ولا نرى فى هذا الباب مدخلا للطبائع ولا الاجرام ، ولا فى إيراد ذكرها أكثر من الاشكال على الافهام . وسنورد بتوفيق الله فيما بعد من بيان ذلك ما يخلص من المهالك بقدرة الله العزيز المالك ، ويتلو ما فسرناه من بسم الله الرحمن الرحيم قوله تعالى الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين إياك نعبد وإياك نستعين . فقوله سبحانه « الحمد لله » (١٣) إعلام أنه مستحق الحمد ومستوجبها ، وتعليم لنا أن نحمده لأن لا يغلط غلط فيقول إن كثرة نعم الله (١٦ ب) تعجز عن حمده ، أو يقول قائل : الله سبحانه أجل من أن نقصده بالعبادة وإنما نعبد الأصنام ليقربونا إلى الله زلفى فبعث الله نبيه محمداً (ص) داعياً



إلى الاقرار بأن لاإله سواه ، واقتح (١٥) بسورة الحمد كتابه الكريم ليعلمنا أنه يتقبل الحمد ويرضاه ، وندب في هذه السورة إلى قصده بالعبادة بقوله سبحانه « إياك نعبد وإياك نستعين » مخاطبة بالكاف التي هي أبلغ في العبارة ليزول الاشتباه ، والحمد يجب لله تعالى على السراء والضراء لأنه سبحانه إذا مس بالسراء عم سرورها وإن مس بالضراء أعقبا الأجر ، فاما منها إلا له فيه نعمة تضيق بها الأوهام والبر والبحر ، وقوله سبحانه « رب العالمين » ، لأنه لارب ( ١٧ ) للعالمين سواه ، ورب إذا أضيف إلى المال والدار والعبد جاز أن يكون اسما لغيره تعالى على المجاز لا على الحقيقة فقال رب المال ورب الدار ورب البيت كما قال يوسف الصديق ع . م . لأحد خدام الملك « أذكرني عند ربك » يعنى سيده ، فاذا انضاف رب إلى العالمين لم يكن لغير الله تعالى على وجه مجاز ولا حقيقة . وقوله « الرحمن الرحيم » فالرحمن اسم الله تعالى لا يجوز أن يسمى به غيره على مجاز ولا حقيقة ، والرحيم ربما سمي به غيره عز وجل على المجاز فيقال الملك الرحيم فإذا اقترن هذان الاسمان لم يكن الرحمن الرحيم إلا الله تعالى لاشريك له . وقوله : « ملك يوم الدين » وقد قرئ « مالك يوم الدين » والقراءتان جائزتان ومعناها متقارب ، وقال ( ١٧ ب ) قوم مالك أبلغ لأنه يملك الشيء وقد يقال ملك العرب وهو لا يملكهم ملكا ، وقال آخرون ملك أبلغ إذ ليس كل مالك لشيء من الأشياء ملكا ، وكل ملك لا يخلو أن يكون مالكا لأشياء كثيرة ، فلما أضاف سبحانه إلى ملك ههنا قوله يوم الدين لم يكن مالكا ولا ملكا ليوم الدين إلا الله تعالى لاشريك له الباقي بعد فناء الأشياء . وقوله سبحانه : إياك نعبد وإياك نستعين بالكاف مبالغة في القصد بالعبادة إليه ، وإزالة لشبهة من كان اشتبه ذلك عليه جعلكم الله ممن عبد خالقه حق عبادته ، واستعانه على إقامة دينه وطاعته

وأحسن خلافة نبيه في ذريته رجاء شفاعته ، والحمد لله ذى القدرة القاهرة والحكمة الباهرة والنعمة الغامرة ، وصلى الله على رسوله محمد ذى العترة الطاهرة والوجاهة في الدنيا والآخرة ، وعلى على بن أبي طالب ذى المناقب المفاخرة النافع ولاؤه عند حضور الساهرة ( ١٨ ) وعلى الأئمة من ذريتهما ذوى الأحلام الوافرة والأنوار الزاهرة وسلم تسليما كثيرا حسبنا الله ونعم الوكيل

## ٥ - المجلس الخامس

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله الذى عمر الربوع بوابل الديم ، وغمر الجموع بشامل النعم ، وبهر الناظرين ببدايع الحكم ، وقهر الجبارين بقواطع النقم ، وتوحد بالجبوت والسكرم ، وتفرد بالمسكوت والقدم ، لا إله إلا هو المستبد بعلم ما أجرى به على اللوح بقلم ، وصلى الله على رسوله محمد الذى ضوأ به حنادس الظلم ، وعلا به نفائس الهمم ، وعلى على بن أبي طالب مفيد رواد الحكم ، ومبيد عباد الصنم . وعلى الأئمة من ذريتهما هداة الأمم إلى الدين الآقوم ، وسلم عليهم أجمعين مظهر موجود من عدم ، وطاف طائف بالبيت واستلم أيها المؤمنون ( ١٨ ب ) أنهضكم الله بما حملكم أتم النهوض ، وأعانكم على تأدية السنن والفروض ، ما أحسن سداد من كان الخير اعتزامه ، وأبين رشاد من أضحى طلب العلم اهتمامه ، واتقن اعتماد من أطاع الله ورسوله وإمامه ، لقد فاز قدحه ، وظهر نجمه ، وتبين عند خسران المفرطين ربحه ، فعليكم بالإخلاص فى الطاعة والولاء تخطوا بما أعد الله عليهما من حسن الجزاء ، وقد سمعتم ما قرئ عليكم بما خصصناكم فيه بالبشرى الفاخرة وألحقناكم منه بجملة من قال الله سبحانه فيهم ولهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة . وبيننا من تعظيم التسعة عشر باقترانها بفصول الشهادة ، وحرورها السبعة والاثني

عشر وأن الإسلام مبنى على سبعة الفروض اللاحق بها اثنتى عشرة سنة مالا خفاء به عن ذى معرفة ( ١١٩ ) وفطنة فلتسمعوا الآن ما يتلى عليكم من أن كل فريضة من الفرائض المقدم ذكرها فيها سبعة فروض واثنتا عشرة سنة ، ففنها الولاية التي هي أولها وأفضلها ، وقد تقدم القول إن كل إشارة بهذه الأعداد فإن ترتيب أولياء الله غاية المقصود بها والمراد ، وبعد الولاية الطهارة ( ١٥ ) وفيها سبعة فروض واثنتا عشرة سنة ، فالفروض السبعة من الوضوء وهي الطهارة الصغرى الماء الطاهر والنية ( ١٦ ) وغسل الوجه ( ١٧ ) وغسل اليدين ( ١٨ ) والمسح بالرأس ( ١٩ ) والمسح بالرجلين ( ٢٠ ) والترتيب وهو أن يبدأ بمبدأ الله بذكره ( ٢١ ) . والسنن الاثنتا عشرة الاستنجاء ( ٢٢ ) وغسل اليدين قبل إدخالهما الإناء ( ٢٣ ) والتسمية عند الجلوس للوضوء ( ٢٤ ) والمضمضة والاستنشاق ( ٢٥ ) وتحريك الخاتم ليصل الماء إلى ما تحته ( ٢٦ ) وتحليل اللحية وإشراب العينين الماء ( ٢٧ ) وتقديم ( ١٩ ب ) الميامن على الميسر ومسح الأذنين باطنهما وظاهرهما بالماء ( ٢٨ ) والغسلتان الثانية والثالثة للوجه واليدين - وكل واحدة منهما سنة والأولى هي الفريضة - والسواك ( ٢٩ ) ؛ ونقول إن الطهارة الكبرى وهي غسل جميع الجسد ينقسم على سبعة فروض واثنتى عشرة سنة ، فالفروض من ذلك الغسل من الجنابة ، والغسل من الحيض ، وغسل الكافر إذا أسلم ( ٣٠ ) ، وغسل المغنى عليه إذا أفاق ، والغسل من دم النفاس ، والغسل من الارتماس في النجاسة وغسل الميت ( ٣١ ) فرض على الأحياء حتى يقوم به أحدهم ، والسنة من ذلك غسل الجمعة . وغسل عيد الفطر ، غسل عيد الأضحى ، والغسل للإحرام ، والغسل لدخول الحرم والغسل لدخول السكبة ، والغسل ( ٢٠ ) لدخول المدينة ، والغسل يوم عرفة والغسل في ثلاث ليال من شهر رمضان - ليلة تسع عشرة ، وليلة إحدى

وعشرين ، ليلة ثلاث وعشرين - وغسل من غسل الميت ؛ ولكل كلبة من هذا الكلام من المعنى والبيان ما لو شرح على التمام لضاعت عنه الطروس ولم تسامه النفوس ، لأن علم الشريعة بحر لا ينفد ونور لا يخبث وهي من كلمات الله التي قال فيها « ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله » . وقال الله تعالى « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا » . وكانت التلاوة انتهت إلى قوله تعالى « إياك نعبد وإياك نستعين » . وبيننا بالقول الشافي معنى المخاطبة بالكاف ، وبقي بيان العبادة والاستعانة وقد اختلف (٢٠ب) مفسروا العامة في معنى العبادة فقال بعضهم هي الطاعة فأطرح مخالفهم هذا القول وأضاعه ، وقال بل التقرب بالعمل الصالح إلى الله هو العبادة فأظهر آخرون في هذا القول الزهادة وقالوا بل العبادة خضوع ليس فوقه خضوع ، ونحن نقول إن كلا من الثلاثة الأقوال في العبادة بمجموع ومتى وقع عن شيء من هذه الأقسام النزوع صار العابد معاندا وعاد الصالح فاسدا لأنه إذا خضع لله من لم يطعه لم ينفعه خضوعه ، والمتقرب بالعمل الصالح إلى الطاعة رجوعه . والاستعانة فهي سؤال المعونة ، والمعونة هي الزيادة على القوة بما يسهل الوصول إلى الإرادة وذكر المعونة هنا بعد ذكر العبادة معناه أن الله تعالى لم يكلف من عبادته إلا بقدر القوة والاستطاعة وكانت الاستعانة (٢١) ههنا التماس زيادة على القوة يتوصل بها السائل في العبادة إلى نيل الإرادة؛ وروى بإسناد عن محمد بن الحنفية أنه قال : دخلت على ابن أبي طالب على أمير المؤمنين فإذا عن يمينه إناء فيه ماء فسمى الله ثم سكب على يمينه ، ثم استنجد فقال اللهم حصن فرجى عن معاصيك فاستر عورتى ولا تشمت بى الأعداء ، ثم تمضمض فقال اللهم لقن حجتي ، ثم استنشق فقال اللهم لا تحرمنى رائحة الجنة ، ثم غسل وجهه

فقال اللهم بيض وجهي يوم تسود الوجوه ، ثم سكب الماء على يمينه ثم على يساره فقال اللهم اعطني كتابي يميني ولا تجعلها مغلولة إلى عنقي ، ثم مسح رأسه فقال اللهم غشنا برحمتك فإننا نخشى عذابك ، اللهم لا تجمع بين نواصينا وأقدامنا ، ثم مسح رقبته فقال : اللهم نجنا من ( ٢١ ب ) مقطعات النار وأغلاها ، ثم مسح قدميه فقال اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل (١) الأقدام ، ثم استوى قائما فقال اللهم كما طهرتنا بالماء فطهرنا من الذنوب ، ثم قطر الماء من أنامله ، قال يا بني افعل كفعلي هذا فإنه ما من قطرة تقطر من أناملك إلا خلق الله منها ملكا يستغفر لك إلى يوم القيامة ، يا بني من فعل كفعلي هذا تساقطت عنه الذنوب كما تساقط الورق عن الشجر . جعلكم الله ممن خضع لخالفه وأطاعه ، وفارق من فرط في الدين وأضاعه ، والحمد لله باري النسَم ، وبجزل القسم وصلى على رسوله محمد أفضل العرب والعجم ، وخير من مشى على قدم ، وعلى علي بن أبي طالب فائق القمم ، ودافع من ظلم ، وعلى الأئمة من ذريتهما ذوى المعالي والهمم ، والكاشفين بأنوارهم ( ١٢٢ ) دياجير الظلم ، وسلم تسليما كثيرا وحسبنا الله ونعم الوكيل لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

## ٦ — المجلس السادس

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله الذى مرج البحرين فراتا وأجاجا ، وفرق الجديدين لإظلاما وإبلاجا ، وخلق خلقه من برته أزراجا ، ورفع السما وصير زيتتها كواكب وأبراجا ، وبسط الأرض وجعل فيها فجاجا ، وأنزل

من المعصرات ماء ثجاجا ، وصلى الله على رسوله محمد الذى نصب له إلى السماء معراجا ، وقوم به ميلا وأزال اعوجاجا ، حتى دخل الناس في دين الله أفواجا وعلى على بن أبي طالب الذى شرع إلى الإيمان طريقا ومنهاجا ، وقطع من الكفرة غلاصما وأوداجا ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين جعلهم الله (٢٣ب) في كل ظلمة سراجا ، ولكل ضيقة انقراجا ، وسلم عليهم أجمعين ما اقتحم مناضل عجاجا وأظهر مناظر حجاجا . أيها المؤمنون : حماكم الله من الشك والارتياب ، وأعلقكم من رحمته بأوكد الأسباب ، شمروا في طلب العلم وتزينوا معه بالتقى والحلم ، فإن العلم أشرف المطلوبات وأنفس المكتسبات يقول الله تعالى في حكم الآيات « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » . وقد سمعتم ما تلوناه عليكم من تقاسيم فرائض الطهارة وسننها الموافقة لعدد فصول الشهادة وحروفها إذ كانت الطهارة أحد حقوقها ومن حقوقها أيضا الصلاة (٢٤) فاستمعوا الآن ما نقرأ عليكم في معناها وهو أنه من الصلاة سبع صلوات مفروضة واثنى عشرة صلاة مسنونة ، فالمفروض منها صلاة الحضر وهي سبع عشرة ركعة في كل يوم وليلة ، وصلاة السفر وهي إحدى عشرة ركعة في اليوم واليلة ، وصلاة الجمعة ولا تتم (٢٣ ا) حتى يجتمع مع الإمام أربعة ، وصلاة الخوف وبعضها يصلى بإمام وباقيها على الأفراد للتمام ، وصلاة طواف الحج المفروض وصلاة طواف العمرة المفروضة وصلاة على الجنازة وهي فرض على من علم بها من المسلمين حتى يقوم بها أحدهم فيصير الباقيون بها متطوعين ، والمسنون صلاة عيد الفطر ، وصلاة عيد النحر وصلاة كسوف الشمس ، وصلاة خسوف القمر ، وصلاة الاستسقاء ، وصلاة الزلزلة ، والصلاة للآيات الحادثة ، وصلاة الشفع والوتر ، وصلاة الوتيرة وهي ركعتان من جلوس ، وصلاة ركعتي الفجر — فإن النبي (ص) قضاهما .

يعد طلوع الشمس وقضى الفريضة بعدهما - وثمان وعشرون ركعة في كل يوم ليلة منها صلاة الأوابين - وهي ست ركعات (٢٣ ب) بعد الزوال - ومنها ثمان ركعات بين الظهر والعصر، ومنها عشر ركعات بين المغرب والعشاء الآخرة وهي صلاة الليل، وصلاة تحية المسجد عند دخوله، وسنور دُفيا بعد بمشيئة الله تعالى في هذا المعنى ما ينتفع به أهل الولاء والتقوى. ويتلو ما فسرناه من الذكر الحكيم قوله: اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين، الصراط في لغة العرب التي نزل القرآن بها الطريق، والمستقيم الذي لا أعوجاج فيه، وقال بعض المفسرين من أهل الظاهر: إن الصراط طريق ينصب على النار يوم القيامة يمشى عليه الناس إلى الجنة، فمن الناس من يمشى عليه سويا فيصل ناجيا إلى الجنة، ومنهم من يمشى مكبا على وجهه فيسقط في قعر النار، إما عن يمينه (١٢٤) وإما عن شماله وقال الله تعالى « أفمن يمشى مكبا على وجهه أهدى أم من يمشى سويا على صراط مستقيم، وهذا التفسير هو الصحيح الذي لا يجوز دفعه (٢٣)، وقولنا إن الصراط هي ولاية الأئمة الطاهرين الذين أخبر الله تعالى إن هذا الصراط المستقيم صراطهم لأنهم الذين أنعم الله عليهم وميزهم من أعدائهم المغضوب عليهم والضالين ليس بمناف لما تقدم ذكره من تفسير أهل الظاهر أن الصراط ما ينصب يوم القيامة على متن النار لأن اتباع الأئمة في الدنيا هو الطريق المستقيم المؤدى إلى النجاة في الآخرة وإلى المشى سويا على الصراط الممدود على متن النار. ومعنى قولهم إنه من زل عنه سقط إلى النار إما عن يمينه وإما عن شماله فقول صحيح، والذي يسقط إلى النار عن يمينه (٢٤ ب) هو الغالي في الأئمة المنتجبين (ص) لأنه كان قبل الغلو من أصحاب اليمين، والذي يسقط عن شماله هو المقصر في حقوقهم لأنه من أصحاب الشمال وكان سقوطه على الشمال.

فاعلموا أن كل ماورد ذكره عما فى القيامة من الصراط والميزان والحساب والجنة وأنهارها وأفنان ثمارها والنار وشرارها وما ورد فى المذهب الطاهر الشريف من أمثال ذلك الموجودة فى الدنيا ، فالموجود فى الدنيا هو ظاهره والموعود به فى الآخرة هو باطنه الذى يفضى إليه الأمر ، لأن الظاهر هو المرئى والباطن هو الخفى ، وأتم معشر المؤمنين مأمورون بتصديق الظاهر والباطن جميعا ، وهو موضع دل فيه كثير من المتأولين فهلك به بعض السامعين فأردنا استقصاء بيانه ( ١٢٥ ) ليكون أصلا يرجع إليه ودليلا يعول عليه وذلك أن بعض من قل فهمه كان إذا مر به ذكر الجنة قال تأويل الجنة دعوة الحق ، فأدى ذلك بعض من قصر عليه إلى إبطال الجنة ونعوذ بالله من ذلك ، وهذا بما عكس معناه مفسروه وإنما دعوة الحق وما فيها من العلوم موجودة فى الدنيا فى الظاهرة لوجودها وباطنها الجنة التى وعد الله بها وجعلها جزاء لطائعى أوليائه وهى معلومة غير مشاهدة اليوم ، وقد بينا فيما تقدم أن الباطن هو الخفى والظاهر هو المرئى ، فدعوة الأئمة صلوات الله عليهم هى موجودة تؤدى إلى الجنة التى هى تأويلها وباطنها وكل نوع من علوم الدعوة يؤدى إلى التمتع بجنس من ثمار الجنة ، ألا يسمع السامع قول رسول الله (ص) « بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة » . أفيرى أحد هذا ممن يسمع قوله ( ٢٥ ب ) هذا يصور أن القعود بين قبره ومنبره ، أو معرفة ما أشار إليه من معنى ذلك يغنى عن دخول الجنة ، كلا بل ذلك يؤدى إلى الجنة ، فتأملوا أيها المؤمنون ظاهر التنزيل وطابقوا به باطن التأويل « فاترى فى خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئا وهو حسير » وردف الصحيح المنصوص خبر لفظه لفظ التعيرم ومعناه معنى الخصوص رواه



أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ص) قال سمعت رسول الله (ص) يقول من قرأ في دبر كل صلاة مكتوبة « قل هو الله أحد » مائة مرة جاز الصراط يوم القيامة عن يمينه منه ثمانية أذرع (١٢٦) وعن يساره ثمانية أذرع وجبرائيل أخذ بحجزته<sup>(١)</sup> وهو يطلع في النار يمينا وشمالا فن رأى فيها من يعرفه دخل بذنوب غير الشرك بالله أخذه بيده فأدخله الجنة بشفاعته ، جعلكم الله من سلك الصراط المستقيم فأداه إلى النعيم المقيم وجنبكم غواية الغاوين أتباع المغضوب عليهم الضالين . والحمد لله خالق من دب ودرج ، ورازق من تراحم وانفرج ، وفالق الأجواء لمن علا ومرج الذي كلف ما يستطاع ولم يجعل في الدين من حرج ، وصلى الله على رسوله محمد أفضل من صمت ولهج ، وأشرف من نشأ في حرم الله ودرج ، وعلى علي بن أبي طالب الذي أشرق به الدين وابتهج ، وخرس به الباطل ولجلج ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين هم لله حجج ، وفي كل ظلمة سرج وسلم تسليما (٢٢٦) وحسبنا الله ونعم الوكيل .

## ٧ - المجلس السابع

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله الذي استعجمت عن وصف آلائه بلاغات كل فصيح ، وعجرت دون إدراك كبرياته نهايات الإشارات والتلويح وقصرت عن نعت بهائه غايات البيان والتصريح ، لا إله إلا هو المجد بالتقديس والتسبيح ، وصلى الله على محمد رسوله ذي الوجه البهي الصبيح ، والخلق المرضي السجيج ، والدين الحنفي الصحيح الحال من صميم العرب في أعلى المجد الصريح ، وعلى وصيه علي بن أبي طالب الذي ما اتبع منهزما ولا أجاز على جريح ، المدعى فيه غلوا ما ادعى في المسيح ، وعلى الأئمة من ذريتهما

الذين لأنوارهم في الدين ضياء المصاييح ، وللبؤمنين ولاؤهم غاية المتجر الرياح ( ١٢٧ ) أيها المؤمنون أسعفكم الله بحسن التوفيق ، ونهجه لكم إلى طاعته واضح الطريق ، ما أسلس انقياد أهل الإيمان والطاعة ، وأنفس اعتقاد من اتباع قوانين الدين وأوضاعه ، وأنجس رشاد من نكص عن الإيمان وأضاعه ، لقد اجتث عمله بما اجترم اجتثا ، ونقض غزله من بعد قوة أنكاثا ، فعليكم بالخاتمة الحميدة الطاهرة تسعدون بها في الدنيا والآخرة ، وقد قرىء عليكم من ذكر مسنون الصلاة ومفروضها ، ما وافق اعداد فصول الشهادة وحروفها ، فاستمعوا الآن ما نقرأه عليكم من أن في كل صلاة من الصلوات الخمس سبعة فروض واثنتي عشرة سنة ، فالفروض السبعة : النية ، والتوجه إلى القبلة ، ثم تكبيرة الإحرام ، وقراءة فاتحة الكتاب ، والركوع ، والسجود ، والجلسة للسلام . والسنن الاثنتا عشرة : ( ٢٧ ب ) الأذان ، والإقامة ، وقول وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيئا إلى تمام الكلام ، والتعوذ من الشيطان الرجيم ، وقراءة سورة بعد فاتحة الكتاب في الركعتين الأولتين من كل صلاة ورفع اليدين في كل رفع من الركوع وخفض إليه ، والتسبيح في حال الركوع وقول الإمام سمع الله لمن حمده ، والمأموم يقول ربنا لك الحمد . والتسبيح في حال السجود ، والجلسة الأولى والتشهد الأول والتشهد الثاني ، وكل صلاة ليس فيها جلسة أولى ففيها قنوت يكون عوضا في العدد ، وكل صلاة فيها جلستان للتشهد فلا قنوت فيها ، فهذا ما يؤكد صحة الأعداد فليعتبره أهل الاجتهاد . وقد تكرر قولنا إن لكل لفظ من الألفاظ الشرعية من الشرح والبيان ما يضيئ دون استيعابه فسيح الزمان ، ونحن نبين معنى كلمة واحدة بما شرحناه ليستدل ( ١٢٨ ) بما نورهده فيها على ما ذكرناه ، وذلك أن المصلي إذا استفتح الصلاة فرفع بتكبيرة الافتتاح ( ٣٤ ) يديه وجعلهما حذاء أذنيه

قتساويا مع وجهه من جانبه فقد أشار بذلك إلى جميع الحدود الروحانيين والجسمانيين ، وتقرب بهم إلى الله رب العالمين ، وذلك أن في كل يد من يديه خمس أصابع في أربع منها اثنتا عشرة أتملة - والخامسة وهي الإبهام فيها أتملتان وراحة ، وفي وجهه سبعة خروق وهي عيان وأذنان وفم ومنخران ، وفيه أيضا حاجبان ووججتان ولسان وشفتان وفيه أيضا أربع لطائف وهي حاسة البصر وحاسة السمع وحاسة الشم وحاسة الذوق ، وفي اليدين معظم الحاسة الخامسة وهي اللمس ، ولكل مثل مما ذكرناه ممثول وهم جميع الحدود من بدء النور إلى حين النفخ في الصور ( ٢٨ ب ) فإذا قال المصلي بعد رفع يديه « الله أكبر » فقد أخبر أن الله تعالى أكبر من جميع الروحانيين والجسمانيين وبائن عنهم وغير مشبه لشيء منهم فضلا عن دونهم من سائر المخلوقات تعالى الله وتقدس علوا كبيرا ، فإذا كانت كلمة واحدة من كلمات الصلاة تحمل هذا المعنى على ما أوردناه من الاقتصار في الإشارة والإيجاز في العبارة فتى ينفذ هذا البحر الزاخر ويحمد هذا النور الباهر . وكانت التلاوة انتهت إلى خاتمة فاتحة الكتاب بما أمكن شرحه من علم السفرة السكرام البررة ويتلوها في الترتيب بالمصحف سورة البقرة وقد أجمع أكثر رواة المسلمين من المؤلفين والمخالفين على أن أول ما أنزل الله تعالى من القرآن العظيم خمس آيات من سورة « اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق » وأن نزولها ( ١٢٩ ) على النبي ( ص ) بجبل حراء وكان يتخبت فيه والعامية تقول « يتحنث فيه » والصحيح يتخبت من قوله تعالى « وبشر المحبتين » فأردنا أن نبتدىء بشرح ما أنزل من القرآن ثم نعود إلى ما ابتدئ به قبلنا من البيان .

ورد عن رسول الله ( ص ) أنه قال : كنت بجبل حراء فأناثي جبرئيل فهبث منظره فقال لي : اقرأ فقلت : لست بقارىء فأعاد القول ثانية وقال لي

إقرأ فقلت لست بقارىء فأعاد القول ثالثة وقال لى إقرأ فقلت وما أقرأ فقال «إقرأ باسم ربك الذى خلق ، خلق الإنسان من علق، إقرأ وربك الأكرم ، الذى علم بالقلم، علم الإنسان ما لم يعلم قال حفظت هذه الخمس الآيات وانصرفت الى خديجة موعوكا بما نالني مثقلا بما حملني (٢٩ ب) فأخبرتها الخبر وقلت والله لقد خفت على نفسى فقالت كلا لا يحرزك الله إنك لتصل الرحم وتسكرم الجار وتقربى الضيوف وتعين على نوائب الدهر » وآمنت عليها السلام وكانت أول من آمن من النساء خديجة وأول من آمن من الرجال على عليه السلام والحديث فى ذلك طويل اختصرناه ، وقوله تعالى: إقرأ باسم ربك » أجمع كتاب القرآن وباسم ربك، تكتب يائبات الألف ، كما أجمعوا على إسقاطها من بسم الله فالعلة عندهم فى ذلك ما علمناها أكثر من وقوع الاجماع عليه ، والعلة عندنا فى إثبات الألف فى قوله باسم ربك هى العلة فى إسقاطها من بسم الله لأن الألف إذا ثبتت فى قوله باسم ربك صارت يائباتها سبعة أحرف وإذا سقطت من بسم الله صارت بإسقاطها سبعة أحرف فيتفقان فى الأعداد ، والمعنى والمراد وهذا ( ١٢٩ ) أحد المعانى التى أوجبت ستر الحكمة فى رموزها وصونها فى كنوزها لتسكون وجيزة لطالب الاحتجاج بها ولو علم المتغلبون فى زمان قدرتهم مالنا فى هذا المعنى من الدلالة لغيروه ولكتبوا بسم الله بألف وباسم ربك بغير ألف ولكان تغييز ذلك أيسر من كثير مما غيروه بما ظهر لهم وعرفوه ، وهذا من كنوز الحكمة التى أقيم لأجله الجدار قال الله تعالى « وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين فى المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك ». ورد عن وصى رسول الله (ص) أمير المؤمنين أنه قال قال رسول الله (ص) من أسبغ وضوءه ، وأحسن صلاته ، وأدى ماله ، وكف غضبه ، وسجن لسانه .

وبذل معروفه واستغفر ربه وأدى النصيحة لأهل بيتي قد استكمل ( ٣٠ ب )  
حقائق الإيمان ، وأبواب الجنة له مفتحة ، جعلكم الله ممن استبصر بتراتب  
الدين فلهق بمنازل الموفقين الذين قالوا ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول  
فاكتبنا مع الشاهدين ، والحمد لله ذى العز الرفيع الشامخ ، والمالك المنيع البازخ  
وصلى الله على رسوله محمد الذى بشره لما تقدم ناسخ ؛ وحجاجة لمقالة من  
حاجه فاسخ ، وعلى وصيه على بن أبى طالب الذى هو للدين أساس وفى العلم  
راسخ ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين أطوار مجدهم فى المعالى شوامخ ، وسلم  
تسليما وحسبنا الله نعم الوكيل .

## ٨- المجلس الثامن

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله الجزيل المنح والفوائد ، الجمل ( ٣١ ا )  
الصفح والعوائد ، المنيل حسن التوفيق فى المصادر والموارد ، المقييل العثرات  
من سلك طرق المرشد ، الكفيل لمن توكل عليه بكشف الشدائد . لا إله  
إلا هو الملك الصمد العزيز الواحد ، وصلى الله على الدليل إلى أفضل السبل  
والمقاصد ، المزيل بهدايته غواية كل مشرك وجاحد ، محمد نبيه المخصوص  
بأفضل المآثر والمحامد ، وعلى القليل المنصف الكثير الحاسد الطويل التهجد  
الجافى للراقد ، على بن أبى طالب أعبد عابد وأزهد زاهد ، وعلى الأئمة من  
ذريتهما المدليل بأسهم من كل غاصب لحقهم وعنهم حائد ، المزيل عزهم كل متكبر  
معاند ، وسلم تسليما عليهم أجمعين مار كعرا كع وسجد ساجد . أيها المؤمنون ، وفقكم  
الله لطاعة الخالق المعبود وأرشدكم لما يوجب الفوز بدار الخلود ، ما أصدق مقال  
( ٣١ ب ) من أمر بالحق وجانب غيه وهواه ، وأوفق خلال من تزود من علوم  
الدين ما ينتفع به فى أخراه ، وأليق خصال من أطاع لإمام زمانه واجتهد فى بلوغ

رضاه ، لقد عقلت بالصفقة الراجعة يداه وكانت الجنة منقلبه ومثواه ، فعليكم بالاجتهاد في العمل الصالح تفوزوا بالمتجر النفيس الرابع . وقد سمعتم ما قرأناه عليكم في معنى الصلاة مما ينتفع به من فهمه ووعاه ، فاستمعوا الآن مانسوقه إليكم في معناه ، وذلك أن الصلاة سبع مراتب تتفاضل فيها صلاة المصلين فمنها أن صلاة المصلي في بيته بصلاة واحدة ، وصلاة المصلي في مسجد السوق باثنتي عشرة صلاة ، وصلاة المصلي في مسجد القليلة بخمس وعشرين صلاة ، وصلاة المصلي في المسجد الجامع ( ١٣١ ) بمائة صلاة ، وصلاة المصلي في المسجد الأقصى بألف صلاة ، وصلاة المصلي في مسجد رسول الله ( ص ) بعشر ألف صلاة ، وصلاة المصلي في بيت الله الحرام بمائة ألف صلاة . ويكره الصلاة في اثني عشر موضعاً فيها المقبرة والحمام والحش ومعاطن الإبل والصلاة في البيع والكنائس ويوت المجوس ما لم ترش بالماء ، والصلاة إلى النائم والصلاة إلى غير سترة والصلاة في الأرض الرطبة النجسة . والصلاة على شيء من الطعام . ولكل نوع من ذلك معان جمة وأمثال من الحكمة سنورد منها ما يقتضيه النظام بمشيئة الله العزيز العلام . وكان البيان انتهى إلى قوله تعالى « اقرأ باسم ربك » ، ويتلوه قوله « الذي خلق خلق الإنسان من علق » ، فالله تعالى خالق الأشياء ومبدعها وموجد لها بعد العدم ومخرجها إلى الحركة من السكون بغير آلة ، بل يقول للشيء كن فيكون وقوله تعالى خلق ( ٣٢ ب ) الإنسان من علق ، فالعلق جمع علقة والعلقة هي الطبقة الثالثة من الخلقة لأن الله تعالى يقول « خلقنا الإنسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة » إلى آخر التراتيب السبعة فصارت العلقة الرتبة الثالثة من الخلقة والمعنى في ذلك أن هذا الإنسان المشار إليه وقع به الاصطناع عند ما صار إلى الطبقة الثالثة من الإبداع . وقوله تعالى « اقرأ وربك الأكرم »

فالله تعالى أكرم بالحقيقة الذى يتكرم من الحياة والعافية والألطف الخفية . بما لا يقدر عليه أحد من البرية تعالى الله أن يماثل بمخلوقاته . وقوله تعالى « الذى علم بالقلم » فالقلم أول ما خلق الله تعالى وبعده اللوح فقال عز وجل « اجر » فجرى على اللوح بما هو كائن إلى يوم القيامة فصار ( ١٣٢ ) اللوح محفوظا لما أودعه الله سبحانه فيه من مكنون عليه فلا يعلم أحد منه إلا ما أطلعه الله عليه ، يقول سبحانه « ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء » وقوله تعالى « علم الإنسان ما لم يعلم » فالله تعالى علم آدم الأسماء كلها التى عجزت الملائكة عن معرفتها وأحوجهم إليه فعلمهم ما علمه منها ثم أمرهم بالسجود له جزاء على تعليمهم إياها ، ونقل الله تعالى ذلك العلم إلى نبيينا محمد ( ص ) مع ما انضاف إليه بما فضل الله به النبيين . يقول أمير المؤمنين على عليه السلام فى بعض خطبه : فإن العلم الذى هبط به آدم عليه السلام وجميع ما فضل به النبيون الكرام فى خاتم النبيين محمد ( ص ) وفى عترته الطاهرين فأين يتاه بكم بل أين تذهبون . وأمر الله تعالى نبيينا ( ص ) بتعليم ذلك العلم لمن أجابه من البشر ( ٣٣ ب ) الذين هم دون الملائكة فى الفضل ففعل ذلك عليه السلام ولم يسألهم السجود له كما يسجد الملائكة لمن أنبأهم بأسمائهم ، بل أنزل الله تعالى عليه قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى » ( ٣٥ ) فمن ود ذوى القربى وهم الأئمة من آل الرسول ، فقد وفى ما وجب عليه لنيه ( ص ) كما وفى الطائعون من الملائكة ما أمروا به من السجود لآدم ( ص ) ومن استكبر عن طاعة ذوى القربى ومودتهم عاдам وبائنهم وناوأهم فقد استحق من أليم العذاب وشديد العقاب ما استحقه ابليس اللعين لما استكبر عن فعل الثواب ، وجاهر بالكبر والاعجاب ، وقال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين مباهاة بعرفته . يعلم الاستقصات والطبائع وجهلا بحكمة الحكيم الصانع لأنه لم يعلم أن الطين .

من تراب وماء فقد جمع استقصين والنار استقص واحد فهي انقص من الطين  
فأدم عليه السلام أزيد منه من جهة خلقته فضلا عما منحه الله فيه من روحه  
وخصه به من ( ١٣٤ ) كرامته ولأجل ذلك كان أتباع إبليس متعلقين بجد  
واحد إما بظاهر لا يعلمون باطنه أو بباطن لا يعلمون ظاهره ، وأتباع آدم  
عليه السلام وأطايب ذريته عاملين بظاهر التنزيل عاملين بباطن التأويل ،  
فلتلك الزيادة يستحقون الثواب الجزيل ، وينالون الجزاء الحسن الجميل ، كان  
بعض حدود الدين يدعو في زمان غلبة المتغلبين فيقول في دعائه : اللهم رب  
البيت المعمور ، والطور المستور والنون المسكون والفلك المشحون أسألك  
بنور النور والقلم المسطور واللوح المحفوظ والصحيفة الكبرى التي لا تضل  
ولا تشك أن تهدي من الضلالة وترشد الضال فقد طمست دواجي الليل  
نجوم الملة فلم تسر ، وتغلبت أمواج الأجاج على سفن النجاة ( ٣٤ ب ) فلم تجر  
اللهم فنور بهمها ، وثبت علمها فبك مجراها ومرساها وأنت أحكم الحاكمين ،  
جعلكم الله ممن يدعو رغباً ورهباً وأحسن لكم في جواره مثوى ومنقلباً ،  
والحمد لله المجير الذي لا يذل من هو بعزه لائذ ، البصير الذي لا يضل من هو  
بحوزه عائد ، القدير الذي يعفو عن كثير ولا يؤاخذ ، وصلى الله على رسوله  
محمد خير مسلم في دين الله ومنابد ، وأكرم مصافح عن جرم وأعدل مؤاخذ  
وعلى وصيه علي بن أبي طالب الذي جعل الله الحق قرينه فهو به مغط وآخذ  
وعلى الأئمة من ذريتهما الذين ولاؤهم أمر من الله نافذ ، وسلم تسليماً كثيراً  
وحسبنا الله ونعم الوكيل .



## ٩ - المجلس التاسع

بسم الله الرحمن الرحيم (١٣٥) الحمد لله منشيء النار من أخضر الشجر ،  
 ويجرى الماء من صلب الحجر ، ومبدى حكمته في أصناف الفطر ، ومحى  
 الأرض بوابل المطر لا إله إلا هو المليك المقندر ، وصلى الله على معلى منار  
 الدين للبهدى المتبصر ، ومفنى حجاج الملحدین یا عجز آى السور ، محمد رسوله  
 صاحب الخوض ونهر السكوثر ، وعلى العلى المحل والخطر ، البهى الرواء والخبر  
 على بن أبى طالب المسمى بحيدر ، وعلى الأئمة من ذريتهما شفعاء البشر فى يوم  
 المحشر وسلم عليهم أجمعين ، ما أبنع الشجر وطلع الثمر ، أيها المؤمنون أنهضكم  
 الله بشكر ما أولاه من جزيل المنن ، وأعانكم على تأدية الفروض والسنن ،  
 ما أرشد من اتباع العرف وجانب الالتباس ، وأسعد من استعمل فى طاعة  
 ربه جميع الفكر والحواس ، فعاد بعد النفور عن الحق إلى الانبساط والاستئناس  
 وتعوذ برب الناس ، ملك الناس إله الناس من شر (٣٥ ب) الوسواس الخناس  
 الذى يوسوس فى صدور الناس من الجنة والناس ، وكنا ذكرنا فيما تقدم  
 من علم الصلاة وجوها رجونا أن تكون الفوائد مجتمعة فيها وقصدنا فى ذلك  
 وغاية المراد الاعلام بأن الشرع مبنى على ما ذكرناه من الأعداد فاستمعوا  
 الآن ما تتلوه عليكم من معنى الشك والسهو فى الصلاة (٣٦) وذلك أن من  
 السهو الصلاة فى سبعة مواضع تصلح ستة منها سجدتا السهو ، وهما المرحمتان ، وسميتا  
 بذلك لأنهما يرغمان أنف الشيطان إذا انصلح بهما فساد النسيان ، فمن ذلك أنه  
 من سهى عن السجود سجد حين يذكر وعليه سجدتا السهو ، ومن نسى أن  
 أن يجلس للتشهد الأول وقام فى الثالثة فذكر أنه لم يجلس قبل أن يركع جلس  
 فتشهد فإذا سلم سجد سجدتى السهو عن التشهد الأول حتى يركع سجد أتم

صلاته وعليه سجدة السهو ، ومن سهى عن التشهد الثاني فسلم فعليه سجدة السهو ، ومن سهى فسلم من ركعتين وكان في صلاة رباعية صلى بعدها ركعتين وسجد سجدة السهو ، ومن سهى فقام من التشهد الأخير بعد أن أكمله إلى ركعة خامسة فعليه سجدة السهو ، ومن سهى خلف الإمام فلا سهو عليه والإمام يحمل ذلك عنه ، فهذه سبعة مواضع من السهو تصلح ، فأما الشك في الصلاة فهي كلمة تشكل على كثير من المتفقيين فيظنون أنها كالسهو وليس كذلك لأن الساهى يتيقن ما سهى عنه والشاك لا يتيقن ما يشك فيه ، وهو على اثني عشر وجها منها ما فيه سجود السهو ، ومنها ما لا شيء فيه ، فأما ما فيه سجود السهو فهو أن المصلي إذا شك في الركوع وهو في الصلاة ركع وعليه سجدة السهو ، وإن شك فلم يدر أفي ركعة هو أم في اثنتين بنى على اليقين وهو الأقل ، وكذلك إن شك فلم يدر أركعتين صلى أم ثلاثا بنى على اليقين ، وإن شك فلم يدر ثلاثا صلى أم أربعاً (٢٦ ب) سلم وصلى ركعتين جالسا وسجد سجدة السهو ، فإن لم يدر أركعتين صلى أم أربعاً سلم وصلى ركعتين قائما وسجد سجدة السهو ، فأما ما لا شيء فيه فهو إن شك المصلي في تكبيرة الإحرام بعد أن يركع فإنه يمضي في صلاته ولا شيء عليه ، وكذلك إن شك في القراءة بعد ركوعه وكذلك إن شك في الركوع بعد سجوده وكذلك إن شك في السجدة الأولى بعد سجوده الثاني وكذلك إن شك في السجود بعد التشهد وكذلك إن شك في شيء من الصلاة بعد التسليم فهذا كله لا شيء عليه فيه ، وتأويل ذلك أنه من اعتقد إمامة إمام زمانه عليه السلام وعلم أنه من العترة الصفوة الكرام وتيقن اتصاله بشرف ذلك النظام ودخل في دعوته كدخوله في الصلاة بتكبيرة الإحرام ثم اعترضه شك في أمره كما يعترض الشك المصلي في صلاته لم يكن شكه ناقضا ليقينه ولا مغيرا لقوانين دينه ، بل (١٣٧) يطرح الشك

ويبنى على أصول الدين لأن الشك لا يزيل ثابت اليقين ، ومثال سجدة السهو  
المرغمتين للشيطان أن يتذكر هذا الانسان بما يتذكر به المستبصرون لقول  
الله تعالى : « إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم  
مبصرون » . ويتلو ما فسرناه من الذكر الحكيم قوله تعالى : « كلا إن الإنسان  
ليطغى . أن رآه استغنى إن إلى ربك الرجعى » ، ظاهر هذه الثلاث آيات تنبئ أن  
المال يطغى فذكر الله تعالى من أطغاه ماله بالرجوع إلى ربه في يوم يتساوى  
فيه الفقير والغنى ، ويتأثر فيه السنى والدنى ، وربما ارتفع فيه بالعمل الصالح  
الحقير الزرى ، ونظير ذلك فى باطن الحكمة الشريفة أن لما كان المال قوام  
الاجسام وجمالها كان العلم حياة النفوس وكمالها ، والعالم لا يطغيه علمه لأن  
( ٣٧ ب ) كل من كثر عليه علم أن الذى بقى عليه أكثر مما صار منه إليه ، فهو  
أبدا يتواضع لتلك الزيادة ويخضع للطلب والاستفادة ، يقول الله تعالى لئيبه  
( ص ) « قل ربى زدنى علما » والجاهل هو الذى يستغنى بجهله ويطغى إذا رآه ارتوى  
من آجن وجمع من غير طائل ، والمستغنون بالجهل على ضروب منهم من استغنى  
بالرأى والقياس عن سؤال من قال الله تعالى فيهم « كنتم خير أمة أخرجت  
للناس » ومنهم من زعم أنه يستغنى باستحسانه وقضايا عقله عن أن يرد الأمر  
إلى أهله ، وإنما مثل العقل فى الإنسان مثل النظر إذا قابل الأنوار أبصر ،  
وإذا قابل الظلمات انحسر فكذلك العقل إذا قابل أنوار الشريعة تبين له الحكم  
البديعة وإذا قابل ظلمات الجهل طغى صاحبه واستكبر وظن السراب ماء حتى  
إذا جاءه لم يجد شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب . ورد  
عن أمير المؤمنين على صوات الله عليه أنه قال : قال رسول الله ( ص ) منزلة  
( ١٣٨ ) أهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق ، تعلموا  
من عالم أهل بيتي ومن تعلم من عالم أهل بيتي تنجوا من النار . . جعلكم الله

من سبقت لهم منه الحسنى واستوجبتم من فضله جلائل الحظ الاسنى ،  
والحد لله الذى (١) احرزا ، ووفق من انتهز الفرصة فى طاعتهم ومودتهم  
ابتهازا ، وأخبر بما أعده لأهل التقوى من المؤمنين فقال إن للتقين مغازا ،  
وصلى الله على رسوله محمد الذى خصه من الفضائل بما لا يدرك ولا يوازي  
وأُنزل عليه كتابا أعجز الفصحاء بلاغة وإيجازا ، وعلى وصيه على بن أبى طالب  
المكافح عن الدين غارة وبرازا ، والمعلنى منار اليقين نصرة واعزازا وعلى  
الأئمة من ذريتهما الذين يترقب بهم لمسبق وعد الله انجازا ، وسلم تسليما وحسبنا  
الله ونعم الوكيل .

## ١٠ - المجلس العاشر

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله العظيم الذى لاتعجزه خفيات الهواجس  
العليم بما يختلج فى خطرات الوسوس ، الحكيم المنزه ( ٣٨ ) عن الأدناس  
والخنائس ، الجليم الخبير بخفى ديب النمل فى الخنادس ، وصلّى الله على الكريم  
الأعراق والمغارس ، المقيم من أعلام الشريعة ما هو لمعالم الكفر طامس ،  
محمد الذى جلله الله من الشعار النبوية بأنفس الملابس ، وعلى المريم صوم  
الهواجر وقراع الفوارس ، على بن أبى طالب الذى هو للنبي ثان وللاوصياء  
سادس ، وعلى الأئمة من ذريتهما نسل من هو لأهل العباء خامس ، الحائزين  
غفر الفضائل النفائس ، أيها المؤمنون ضوأ الله قلوبكم بمصاييح أنسه ، وبوأكم  
مقاعد العز من حظيرة قدسه ، إن الرياح المرسلّة بشرى بين يدي الرحمة  
قد أنشأت سحائب ديم الحكمة فهطل ربابها ودام انسكابها فبثت العوارف

---

(١) سقطت جملة فى هذا الموضع

وهذه بت المعارف فاعرفوا للنعم قدر حقها يجد عليكم صيب ودقها . وكنا  
 ذكرنا من تقاسيم الصلاة ما ظن سامعه أن الشرح قد استقصاه ، وانتظر  
 انتقالنا عنه إلى ما سواه وقد بقي ذكر الإمامة وهي للصلاة أعظم دعامة فالإمامة  
 في الصلاة تجب لسبعة متفاضلي الرتب في الرفعة قال جعفر بن محمد الصادق  
 عليه السلام ( ١٢٩ ) يؤم القوم أقدمهم هجرة فان استووا فآقروهم ، فان  
 استووا ( ١ ) في حفظ القرآن فأفقههم ، فان استووا في علم الفقه فأكبرهم سنا ،  
 وصاحب المسجد أحق بمسجده والامام عليه السلام ومن أقامه أحق من  
 جميعهم ، والمرأة تصلي بالنساء ولا تتقدمهن بل يقفن عن يمينها وشمالها ، ولا يؤم  
 في الصلاة من الرجال اثنا عشر : لا يؤم المريض الأصحاء ولا المجنوم ولا الأبرص  
 ولا المجنون ولا المحدود ولا ولد الزنا ولا الأعرج لا يؤم المهاجرين ولا  
 المقيد المطلقين ، ولا المتيهم المتوضئين ولا الآخرس المتكلمين ولا المسافر  
 المقيمين ولا المبائن بالنصب المتشيعين ، ويؤم كل واحد من هؤلاء من هو  
 في مثل حاله . وقد أوردنا من أساييع الصلاة اثني عشرتها ما لم يرد مثله فيما  
 تقدمنا ، والمعنى في ذلك أن نمثلها لصلاة إبراهيم الخليل عليه السلام لأنه  
 بنى البيت الحرام ونصب المقام فقال الله تعالى « واتخذوا ( ٣٩ ب ) من  
 مقام إبراهيم مصلى » فكثر تقاسيم الصلاة لأصل نمثلها لأن إبراهيم عليه  
 السلام كثير الأساييع غزير الينايع انقسمت ذريته قسمين قسم من ولد  
 اسحق مضوا في التسييع على اتم اتساق ولكل واحد منهم اثنا عشر حجة  
 وقسم ولد اسماعيل يفضلون ببنينا محمد صلى الله عليه وسلم وقد أكثر  
 ذاكروهم فيهم الخلاف وقل من يعتمد معهم الانصاف فقال قوم انهم أفضل

من ولد اسحق وإن منهم العبد الصالح الذى اجتمع به موسى لما بلغ مجمع البحرين فلم يقدر على صحبته ورأى من أفعاله ما قصر عنه ثاقب معرفته وقال قوم بل كانوا مشركين ، وما روه من قول رسول الله (ص) مباهاة بهم « نقلت من الأصلاب السكرام إلى مطهرات الأرحام وخرجت من نكاح لا من سفاح » والقول الذى لا يدفعه الطائفتان هو أنهم مستودعون نور رسول الله (ص) ينتقل فيهم حتى انتهى إليه ، وسنورد من هذا المعنى فى مواضع ما يتهذب به ذهن سامعه . وكانت التلاوة انتهت إلى قوله تعالى « أرأيت الذى ينهى عبدا إذا صلى ، أرأيت إن كان على الهدى أو أمر بالتقوى أرأيت إن كذب وتولى ألم يعلم بأن الله يرى كلا لنن ( ١٤٠ ) لم ينته لنسفعا بالناسية ناصية كاذبة خاطئة ، الناهى هنا عن الصلاة فيما أخبرته ثقات الرواة أبو جهل ابن هشام لعنه الله وهو الذى كذب وتولى والعبد الذى صلى وكان على الهدى وأمر بالتقوى رسول الله (ص) وذلك أن أبا جهل لقي النبي (ص) بمكة قبل الهجرة فقال له يا محمد ألم أنك عن الصلاة فاتهره عليه السلام وقال ألم تعلم بأن الله يرى وانك إن لم تنته لنسفعا بناصيتك الكاذبة الخاطئة إلى نار حامية ، فقال أبو جهل أنا أكثر أهل هذا الوادى ناديا أفأمنت أن أدعوهم لنصرتى عليك ، فأنزل الله تعالى « فليدع ناديه سندع الزبانية » والزبانية ليسوا التسعة عشر الذين ذكرهم الله تعالى فى قوله « عليها تسعة عشر » لأن أولئك كلهم شرفين عليها المحذرين بما يقرب إليها الشافعين فيمن يشاهدون من أشياعهم فيها ، والزبانية الطبقة الثانية الذين ذكرهم الله تعالى بعدهم فقال « وما يعلم جنود ربك إلا هو » فلما كثر هذا الكافر بناديه أعلم الله نبيه عليه السلام سيدعى له الزبانية الذى لا يعلمهم لكثرتهم إلا هو وهو قوله تعالى ( ٤٠ ) « كلا لا تطعه ، أى لا تطعه فيما نهاك عنه من الصلاة وقوله

تعالى « واسجد واقترب » معناه واسجد فتقرب بسجودك إلى الله تعالى ولذلك قال رسول الله (ص) « أقرب ما يكون العبد من الله إذا كان ساجدا » ، ورد عن بعض الأئمة الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين أنه قال في بعض كلامه « أيها الناس إنه من بحث علم ومن سلم سلم ، ومن جهل آيات الله شك ومن حاد عنها أشرك ، فلا تشكوا ، فتضلوا ، وتسألوا بالخلف فيكم تهتدوا واقتدوا بهم ترشدوا فين أظهركم بقية الله التي هي خير لكم إن كنتم مؤمنين . واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا ، وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها جعلكم الله من أبصر بعين التحقيق فسلك إلى الله أقصد الطريق والحمد لله الرفيع الجلال والعرش خالق الإنس والجن والطير والوحش ، وصلى الله على رسوله محمد الناهي عن المحارم ربه بيلغي الوعظ وشديد البطش الجاعل توحيد الله في النفوس كالنقش ، وعلى علي بن أبي طالب (١٤١) الذي جعل الله قلبه معمورا باليقين والنصح خاليا من الشك والغش ، وعلى الأئمة من ذريتهما المواطنين للإيمان أحسن المهاد والفروش ، وسلم تسليما وحسبنا الله ونعم الوكيل لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

## ١١ - المجلس الحادى عشر

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله المتفضل بأشرف الفوائد على أهل التوحيد والإخلاص ، المؤمل لكشف الشدائد حين لات مناص ، العادل فغله في حالى العفو والاقتصاص ، وصلى الله على خير خلقه رسوله محمد أشرف أهل الصفوة والاختصاص ، وأكرم من ركب ظهور الخيل ومتون القلاص ، وعلى وصيه على بن أبى طالب الأيس مبارزه من النجاة والخلاص

الآمن وليه من الزينغ والانتكاص ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين هم أشرف لطائف حلت في أكرم أشخاص . أيها المؤمنون ، سلك الله بكم منهج النجاة والسلامة ، وأنهنكم بالقيام بواجب حقوق الإمامة ، إن في السماء ذات الرجوع إذا عادت جادت بصوبها على الأرض ذات الصدع فعوضت البقاع عما ينزل إليها من القطر ما ( ٤١ ب ) يطلعه من أنواع النبات والزهر فتخلل الربى والآكام فيقوته البشر والأنعام لعبرة لذوى الأفهام ، وتبصرة لأولى الأحلام ، وشهادة للجبار ببلغة حكمته الباهرة ، ودلالة عند أولى الأبصار على عظيم قدرته الظاهرة ، ولما اتينا من ذكر فقه الصلاة إلى حد المشروح الذى فيه للظاهر إبانة وشرح ، وللباطن إشارة وتلويح ، أتبعنا ذلك بما نقرأه الآن عليكم من ذكر الدعاء الذى هو عقيب الصلاة وما فيه من السبعة والاثني عشر على ما تقدم به شرحنا فيما سواه إلى من نذكره .

بها من ذوى الإفهام . فن ذلك دعاء المسألة ودعاء الاستعاذة ودعاء الاستكانة ودعاء التبتل ، ودعاء التضرع ودعاء الابتهال ودعاء التغير ، ودعاء المسألة يبسط الداعي فيه يديه ويجعل باطن كفيه حيال وجهه . ودعاء الاستكانة يقبض فيه على منكبيه يديه ولا يكون ذلك إلا فى خلوة ، ودعاء التبتل يوميء فيه بالأصبع المسبحة ، ودعاء التضرع يكون بتحريك الأصبع ( ٤٢ ا ) ودعاء الابتهال يبسط كفيه ويمد يديه جميعاً رفعا نحو السماء ، ودعاء التغير يدعو فى حال تقلب خديه على الأرض . ولكل دعاء من هذه السبعة ذكر فى القرآن سنورده عند رجوعنا إلى شرح ما قرأناه من البيان لأن كل ما أوردناه أصول كأصول الشجر ينتظر تفريغ أغصانها ، والأتیان بالثمر أما الاثنا عشر فى أصول الدعاء وأساس البناء وذلك أنه ينبغى لمن أراد إجابة دعائه أن يتقدم بين يدي دعائه توبة من محارم الله ، أو صدقة يتصدق



بها أو صياماً أو صلاة فإن الله تعالى يقول : إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ، ثم يخلص النية في الدعاء فيقبل بجميع قلبه ، ويبدأ بحمد الله تعالى والثناء عليه بما هو أهله ويصلى على النبي صلوات الله عليه في أول الدعاء وأوسطه وآخره ، ويتقرب إلى الله تعالى بأئمة الدين ويسميهم واحداً واحداً حتى ينتهى إلى إمام زمانه ويتوصل به وبهم إليه تعالى في إجابة دعائه ثم يسأل ( ٤٢ ب ) خير الدنيا والآخرة ويتعوذ من شر الدنيا والآخرة ثم يدعو بعد ذلك بما أحب وشاء ، فهذه أصول الدعاء . وكنا ذكرنا في المجلس الذى قبل هذا أن الزبانية ليسوا بالنسعة عشر الذين هم على سقر ، وأن الزبانية من الطائفة الثانية الذين قال الله تعالى فيهم « وما يعلم جنود ربك إلا هو » وقد بقيت طائفة أخرى وهم الخزنة ومثلهم في الجنة ، يقول الله تعالى « وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا حتى إذا جاؤوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأنكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس متوى المتكبرين ، وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم ( ٤٣ ا ) طبتم فادخلوها خالدين » ، وفي هذا الموضع كنز من كنوز الحكمة خاف عن كثير من الأمة إلا من خصه الله تعالى بمواد النعمة وهو أن الله تعالى لما ذكر الجنة قال « وفتحت أبوابها » . بزيادة واو ، والعلة في ذلك كون أبواب النار سبعة وأبواب الجنة ثمانية ، وقد جاء في عدة مواضع من القرآن زيادة الواو في ثامن العدد وثامن النعوت ففتحا هذا الموضع ، ومنها قوله تعالى سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجما بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم » ومنها ما جاء في نعت الذكور قوله تعالى

التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون  
 بالمعروف والناهون عن المنكر ، وهو نعت الثامن ومنها ما جاء في نعت  
 المؤنث قوله تعالى « مسلمات مؤمنات قانتات ثابتات عابدات سائحات ثيبات  
 وأبكارا » ، وهو نعت الثامن ، فأثبت فيه الواو ولأجل ما نطق به القرآن  
 (٤٣ ب) من هذه الزيادة التي جاءت في ثامن الأعداد رجونا الزيادة في تمكين  
 إمام زماننا صلوات الله عليه إذ هو ثامن من الخلفاء الأئمة (٣٧) وأن يفتح  
 الله له جميع البلاد ويجمع على طاعته كافة العباد وينجز له وعده إنه لا يخلف  
 الميعاد . ورد عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر صلوات الله عليه أنه قال :  
 سأل رسول الله ( ص ) . بعض أصحابه فقالوا إنا نخاف على أنفسنا النفاق  
 يا رسول الله قال ولم ذلك قالوا إنا إذا كنا عندك وسمعنا كلامك رقت قلوبنا  
 ووجلنا ونسينا الدنيا وزهدنا حتى كأننا نعاين الآخرة والجنة والنار فإذا خرجنا  
 من عندك ودخلنا هذه البيوت ورأينا الأولاد والنساء وخالطنا الناس زال  
 عنا ما كنا عليه عندك فنخشى أن يكون هذا من النفاق فقال لهم رسول الله  
 ( ص ) كلا إنما ذلك من خطوات الشيطان ليوقعهم في الدنيا ولو دتم على  
 الحال التي وصفتم لصاغتكم الملائكة ومشيتم على الماء ولولا أنكم تذبنون  
 وتستغفرون لخلق الله عز وجل خلقا ( ١٤٤ ) يذبنون ويستغفرون فيغفر لهم  
 أما سمعتم قوله تعالى « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » . جعلكم الله بمن  
 طهر منه ما بطن وما ظهر وأخلص لأوليائه فيما أعلن وأسر ، والحمد لله الذي  
 إن رفع فلا خافض وإن صنع فلا ناقض ، وإن أعطى أو منع فلا راد لأمره  
 ولا معارض ، وصلى الله على رسوله محمد موضح طريق السنت والفرائض .  
 ومن حجاج أهل الشرك ببيان حجته داحض ، وعلى وصيه علي بن أبي طالب  
 بحر العلم الفاض ، وبرق الدين الوامض ، وعلى الإئمة من ذريتهما الكاشفين

جنور برهانهم كل مشكل غامض ، وسلم تسليها وحسبنا الله ونعم الوكيل  
لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

## ١٢ - المجلس الثاني عشر

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله المألوف عفوه (١) عن الهفوات والغلط .  
المعروف صفحه عن قصر في الاجتهاد وفرط ، الخوف انتقامه من يتعرض  
لديه للبق والسخط ، الناهي عن اليأس من رحمته والقط ، وصلى الله على  
رسوله محمد المبعوث (ص) بالملة السمحة التي لا حرج فيها ولا شطط ، المحيط  
عن الأرض من دنس التكفر ما طبقها قبل مبعثه ولم يخط ، وعلى علي بن أبي  
طالب أول من آمن بالله ورسوله وفي سلك الوصاية انخرط ، وعلى الأئمة من  
ذريتهما الذين منهم يقتبس علوم الدين ويستنبط ، أيها المؤمنون : أنضمكم  
الله تعالى بشكر ما أولاكم من جزيل النعمة ، وأعانكم على تأدية ما حملكم  
من ولاية أوليائه السادة الأئمة ، تنافسوا في معالي الهمم ، وارتعوا في رياض  
الحكم ، فقد جعلكم الله من أمة هي خير الأمم ، وخصكم من إمام زمانكم  
عليه السلام بأكمل النعم ، وقسم لكم في أيامه المنيرة أنفس القسم فتحلوا بأحسن  
حلي المتقين ، وتفقهوا في معالم شرع الدين فقد ندب الله سبحانه الى التفقه في  
دينه طائفة من المؤمنين فقال وهو أصدق القائلين « وما كان المؤمنون لينفروا  
كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا  
رجعوا اليهم لعلهم يحذرون » وقد سمعتم ما قرأناه عليكم فيما تقدم من فقه الولاية  
والطهارة والصلاة (١٤٥) مما يتم به (ب) اخلاص الشهادة التي هي أصل الدين

---

(١) الأصل : عفوه (ب) في الاصل : مما تقدم من فقه الولاية يتم به

والعبادة وأول أسباب الرحمة والسعادة فاستمعوا الآن ما تملوه عليكم من ذكر الزكاة التي هي من حقوقها على ما تقدم ذكره وان اخلاصها معرفة حدودها الكرام وتأدية حقوقها القيام بالسبعة الفرائض التي هي دعائم الاسلام على ما بيناه مما تقدم من النظام وفي الزكاة أيضا سبعة فرائض واثنتا عشرة سنة كعدد فصول الشهادة وحروفها فالزكاة يجب قبضها للامام وتؤخذ من سبعة أشياء من الذهب والفضة والابل والبقر والغنم والزرع والمعادن . وتصرف الى ثمانية مسمين ينقسمون سبعة أقسام فالفقراء والمساكين يتصدق منها عليهم والعاملون عليها يعطون منها أجره الجبابة ، والمؤلفة قلوبهم يدفع اليهم منها صلة للحماية ، وفي الرقاب يعتق منها أهل السعاية . والغارمون يفك منها من الدين هل الولاية ، وفي سبيل الله يعني الجهاد الذي هو فرض على الكفاية ، وابن السبيل المقطوع ( ٤٥ ب ) بهم عن طريقة الهداية . وأما سننها الاثنتي عشرة فأولهن أن لا يؤخذ الا بعد انقضاء الحول ، ونصاب (١) الذهب عشرون دينارا ونصاب الفضة مائتا درهم ونصاب الابل خمس سائمة ونصاب البقر ثلاثون رأسا ونصاب الغنم أربعون رأسا وأن الزكاة من أوسط الماشية وهو ما دون أعلاها وفوق أدناها ، وأن لا يجمع متفرق منها ولا يفرق مجتمع ولا يؤخذ منها ما هو للفقلة ، وأن يتصدق صاحب الزرع بما لم يبلغ النصاب وهو خمسة أوسق بالضعف والقبضة وقت حصاده لقول الله تعالى : وآتوا حقه يوم حصاده ، وأن للزكاة في الدور والحلى وكل ما هو للاستعمال ، ولكل كلمة من هذا الكلام معان جمة وآثار في الحكمة قد أردنا ذكر جملة من معناها ، وذلك أن الزكاة هي الفريضة الرابعة من فرائض

الإسلام وهي مثل على أول من دعا إليها هو الرابع من أصحاب الشرائع موسى الحكيم عليه السلام (١٤٦) بقول الله تعالى : اذهب إلى فرعون إنه طغى فقل هل لك إلى أن تزكى ، وفروضها السبعة التي ذكرناها مثل على أمة دوره عليه السلام وسنننا الاثنتا عشرة هم اثنتا عشرة أسباطا ، أما مثل على حجج زمانه الاثنى عشر الذين قال الله تعالى فيهم « وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطا أمما » وبجر لهم من الحجر اثنتي عشرة عينا ، وسنورد من هذا المعنى في مواضعه ما يجر نفعنا إلى سامعه . ولما استوعبنا بالتلاوة والتفسير المتسق بسورة اقرأ باسم ربك الذي خلق عدنا إلى ما شرطنا العودة إليه من الذكر الحكيم ، وابتدأنا بما نرى أنه في أول كل سورة وهو « بسم الله الرحمن الرحيم » ، ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين (٢٨) ، وقد قرئ في تأويل هذه الآية وجوه تفرد كل من تقدمنا بذكر شيء منها ، وقد تقدم قولنا إن القرآن لا تغنى معانيه ولا ينتهى إلى الغاية فيه لاسيما مع ما ورد عن أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق (ص) من قوله للسائل وقد اختلف (٤٦ ب) جوابه في مسألة عليه « إنا لنجيب عن المسألة الواحدة بسبعة أجوبة : فقال السائل : أبسبعة يا بن رسول الله (ص) . قال : نعم وبسبعين ، والوجه في ذلك أن الجواب على قدر أحوال السائلين واستحقاق المستفيدين لأن الأئمة صلوات الله عليهم أساء العالم يلقون إليهم في كل زمان ما يستحقونه ويعلمونه لأتفاعهم به . وقد جاد لكم معشر المؤمنين زمانكم ببركات إمامكم بما نقرؤه عليكم فاستمعوه وتأملوا معانيه وتدبروه واعرفوا قدر النعمة به تستديموه ، وقوله تعالى ( ألم ) الألف هنا إشارة إلى القلم السابق في الابداع لأنه لما كان أول المخلوقات القلم أشير إليه بأول حروف المعجم ، والألف لا تنصابه وتحديد طرفه شبه بالقلم الموجود في العالم . واللام إشارة إلى اللوح الذي هو تاليه واللام أول حروف اسمه والميم ههنا مثل ما نكتب

فى اللوح يجرى القلم عليه ، ثم أشار تعالى إلى ذلك الذى صار كتابة على اللوح وأعلننا ما هو فقال (١٠٤٧) « ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للبتقين » فدلنا بإشارته إلى ذلك المنكتب فى اللوح المحفوظ على أن القرآن العزيز منه وبين ذلك فى موضع آخر فقال « بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ » وقال سبحانه « إنه لقرآن كريم فى كتاب مكنون لا يمس إلا المطهرون ( ٣٩ ) » فقال بعض المفسرين عنى بالكتاب هنا اللوح المحفوظ وبالمطهرين الملائكة إذ قوله « لا يمس » خبر بأنه لا يمس هذا الكتاب المكنون إلا الملائكة الذين هم مطهرون جبلة وطبعا ، وقال آخرون إنه تعالى أراد بالكتاب المكنون ما حواه المصحف من القرآن العظيم وأن قوله تعالى « لا يمس » أمر فى صيغة الخبر أى لا يمس من البشر إلا المطهرون دون من هو جنب أو حائض ، وكلا القولين عندنا صحيح لأن اللوح المحفوظ لا يمس إلا الملائكة المطهرون فوجب أن لا يمس هذا الكتاب المتضمن ما هو منه إلا المطهرون من البشر دون من تنجس منهم بالأفعال التى عصم الله الملائكة ( ٤٧ ب ) منها وحماهم عنها . أوصى أمير المؤمنين على بن أبى طالب ع . م فقال فى وصيته « أوصى ولدى وأهل بيتى وجميع المؤمنين بتقوى ربهم ، والله الله فى الزكاة فانها تطفى غضب ربكم » وعن رسول الله ( ص ) أنه قال « ما هلك مال فى بر ولا بحر إلا بمنع الزكاة » فخصوا أموالكم بالزكاة ودأبوا مرضاكم بالصدقة ، واستدفعوا البلاء بالدعاء جعلكم الله بمن أفلح فزكى وذكر اسم ربه فضلى ، والحمد لله عالم السر قبل ظهوره بالألفاظ ، الخبير بخفيات الصدور وخاتمة الألفاظ ، وصلى الله على رسوله محمد المبعوث للهدى من سنة الغفلة والاستيقاظ . الباعث على الاعتبار بمن سلف والاعتاظ وعلى وصيه على بن أبى طالب هو على المؤمنين رحمة وعلى المنافقين شواظ وعلى الأئمة من ذريتهما الذين هم

لدين الله خزانة وحفاظ وسلم تسليما وحسبنا الله ونعم الوكيل .

### ١٣ - المجلس الثالث عشر

(١٤٨) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ : الحمد لله القدير الذى علا جلاله . فارتفع ، النصير الذى اتسع نواله فأمرع ، الخير باتقان ما صور وأبدع ، البصير بالتدبير فيما أعطى ومنع ، لا إله الا هو الذى يمسك السماء على الأرض أن تقع ، وصلى الله على البشير بما يعقب الأمن يوم الفرع ، النذير المحذر من هول المطلع ، محمد رسوله المنير مستبهم المشكلات بضياء برهانه الذى سطع ، وعلى الوزير المسارع فيما ضر ونفع ، الظهير الدامغ لأهل الشرك والبدع ، على بن أبى طالب أول من آمن بالله ولرسوله اتبع ، وعلى الأئمة من ذريتهما المجير ولاؤهم من نار على الأفتدة تطلع ، وسلم عليهم أجمعين ما أفل نجم وطلع وسجد ساجد وركع ، أيها المؤمنات سلك الله بكن سبيل أهل الدين والورع ، ونفعكن بولاية أئمتكن الذين بمحبتهم تنتفع ، إن أنواء ديم العلم بين ذوى البصائر والفهم هاطلة الرباب ، دأمة الانسكاب قد (٤٨ ب) انبتت الروض الناضر ، وهذبت الخواطر والبصائر فاستدامها الشاكر وآنس بها النافر ، وجل موضعها عند العارفين وسما موقعها من المستبصرين إذ هى نعمة بلا من يكدرها ، وعارفة بلا شوب يغيرها ، ولما ذكرنا فى المجلس الذى قبل هذا الزكاة التى تجب على ذوى الأموال اتبعنا ذلك بذكر الزكاة التى تجب على كل مال ، وعلى من يتصدقها من ذوى الإقلال وهى زكاة الفطر وفيها سبعة فروض واثنتا عشرة سنة ، فالفروض هى أن يخرجها الرجل عن نفسه وعن كبير عياله وصغيرهم وحرهم وعبدهم وذكرهم وائتاهم ،

والسنن هي أن يخرجها الرجل من أوسط ما يأكل منه وهي صاع من بر أو صاع شعير أو صاع تمر أو صاع من زبيب ويجزئه نصف صاع من البر ولا يجزئه من غيره إلا صاع ، والصاع أربعة أمداد وأن يدفعها للإمام ع . م . ( ١٤٩ ) أو من أقامه الإمام ، ويكون لإخراجها قبيل الإفطار ، ويقضيها من آخر إخراجها ، ومن عدم الطعام أخرج قيمته ورقاً أو ذهباً ، والمرأة إذا لم يكن لها زوج أخرجتها عن نفسها وعن من تعول ، وقد اقتضى ما قرأناه إيراد ذكر الفطرة قبل حينها فإذا بلغنا الله بقدرته إلى زمانها أوردنا بتوفيقه شرح بيانها ، وقد سمعتنا ما قرئ عليكم من أن الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ، فاستمع الآن صفة المتقين الذين جعل الله تعالى هذا الكتاب هدى لهم قال الله الأعز الأكرم نسقاً على ما تقدم « الذين يؤمنون بالغيب وقيمون الصلاة وعمارزقناهم ينفقون والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون » ( ٤٠ ) قوله تعالى يؤمنون بالغيب الغيب هنا غيب علم الشريعة الذي حجه الله تعالى إلا عن أهله ، وهو علم الباطن المحجوب الذي ذكره أمير المؤمنين على بن أبي طالب ع . م لما وصف ( ٤٦ ب ) القرآن فقال « ظاهره عمل موجب وباطنه علم محجوب وهو عندنا معلوم مكتوب » فالذين يؤمنون بالغيب هم الذين يقيمون الصلاة بحقيقتها لأنه من أقام ظاهر الصلاة الموجوب ولم يؤمن بباطنها المحجوب لم يكن من الذين وصفهم الله تعالى في هذه الآية بقوله يؤمنون بالغيب وقيمون الصلاة ، وكذلك من أقام ظاهر الصلاة وآمن بالباطن ولم ينفق بما رزقه الله ما أوجبه عليه من زكاة ماله وخمس مكسبه وشرى نفسه وفكأك رهنه كان ناقض الفضل عن من نعمة الله في هذه الآية بقوله « مما رزقناهم ينفقون » وعلى قدر ما تسخوبه نفسه من هذا الاتفاق يتميز بالدنو من أهل الفضل



واللحاق وقوله تعالى : « والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون » يعنى بما أنزل إليك من شريعة الإسلام التى هى باطن لما تقدمها وظاهر لما يأتى من تأويلها ( ١٥٠ ) فأثنى تعالى على من يؤمن بالظاهر الذى هى باطنه ، كما مدح من يؤمن بالباطن الذى هى ظاهره ثم قال : « أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون » فجمع لهم الهدى والفلاح المؤدى إلى الفوز والنجاح ، فاجتهدن معشر المؤمنات فى فعل الخيرات ، ونافسن فى أعمال الطاعات ، واستكثرن الباقيات الصالحات ، تفرغن بعلو الدرجات ، وتصرن إلى جنات عاليات فيها سرر موضوعات ونمارق مصفوفات وزرابى مبثوثة وأنهار جاريات وأشجاره ورقات ، وأغصان موفقات وأثمار دانيات مجاورات للعترة الطاهرين الأبرار ، تلك عقي الذين اتقوا . وعقي الكافرين النار . ورد عن أمير المؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام أنه قال قال رسول الله ( ص ) إذا أحب الله بعبد خيرا بعث إليه ملكا من خزان الجنة فيمسح صدره فتسخو نفسه بالزكاة ، وللمأبد ثلاث علامات الزكاة والصوم والصلاة ، وعنه ( ص ) ( ٥٠ ب ) أن رسول الله ( ص ) نهى أن يخفى المرء زكاة ماله عن إمامه وقال : إن إخفاء ذلك من النفاق . جعلك الله بمن اجتهد فى طاعة ربه وأتى ذوى القربى المسال على حبه . والحمد لله ذى النعم الجسام السوايغ ، والحكم القوام البوالغ . وصلى الله على رسوله محمد المبعوث لهداية من هو عن الحق زايع ، والمخصوص بدين بالمعجزات ثابت وفى العقل سابغ وعلى وصيه على بن أبى طالب لم يزل على الإيمان وهو طفل وبالع ، وفى نصرة الدين مجتهد مبالغ ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين هم للؤمنين رحمة واسعة وعلى الكافرين نعم دوامغ ، وسلم تسليما .

## ١٤ - المجلس الرابع عشر

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله الذى فطر بعزته بدائع الأصناف ،  
 وبشر برحمته من أخلص التوحيد له والاعتراف ، وبصر بهدائه طريقة  
 العدل والانصاف ، وجفر بمشيأته من صم الصخور عيون ماء غدق صاف  
 وصلى الله على ( ١٥١ ) من أظهر دين الله ودعا اليه بأحسن الأوصاف وأعذر  
 بإنذاره إلى أهل الكفر والاسراف محمد رسوله سيد الأشراف وأفضل ولد  
 عبد مناف ، وعلى من شمر فى ذات الله وكافح أهل الزيغ والانحراف ، وهجر  
 فى نصرة الاسلام والإيمان جميع الأقارب والأسلاف ، على بن أبى طالب  
 المفرج الكرب الكشاف ، وعلى الأئمة من ذريتهما رجال الأعوان ، المدفوع  
 بولائهم ما يحذر ويخاف ، وسلم عليهم أجمعين ماسعى ساع بحرم الله وطاف ،  
 أيها المؤمنون : جاد الله لكم بالفضل والاسعاف ، وبصركم معافى آيه التى كلها  
 شاف وكاف ، إن التسمير ضمين الإدراك ، وإن التقصير قرين الهلاك  
 فاجتهدوا فى الخلاص والفكك ، تظفروا بمرافقة الأملاك ، وقد قرأنا عليكم  
 من تقاسيم الزكاة الموافقة لما تقدمها ما ينتفع به من فهمها ، ويتلوا ذلك ما نقرؤه  
 عليكم فى معز الصيام ، وأنه ينقسم على أقسام منها سبعة واجبة واثناعشر  
 مسنونة ( ٥١ ب ) ومندوبا إليه ، فالواجب منه صيام شهر رمضان فى كل عام  
 وصيام شهرين متتابعين على من أفطر يوما منه متعمدا ولم يجد عتقا ، وصيام  
 شهرين متتابعين على من قتل مؤمنا خطأ إذا لم يجد العتق أيضا مع القيام بالدية  
 لأهله ، وفى كفارة الظهار لمن لم يجد عتق رقبة صيام شهرين متتابعين ، وفى  
 كفارة حنث اليمين لمن لم يجد الطعام ولا الكسوة ولا العتق صيام ثلاثة أيام  
 وصوم المتمتع بالعمرة إلى الحج إذا لم يجد هديا وهو عشرة أيام ، وصيام النذر

فأما صيام السنة والندب فصوم الاعتكاف ، وصوم شعبان وصوم كل خميس في أول الشهر ، وصوم أوسط أربعماء يكون فيه ، وصوم آخر خميس منه ، وصوم الثلاثة الأيام البيض ، وصوم داود عليه السلام ، وهو صوم يوم وإفطار يوم وهو أشد الصوم ، وصوم يوم الجمعة موصولاً بالخميس أو بالسبت (١٥٢) من غير أفراد ليوم الجمعة موصولاً بالخميس بالصيام، وصوم يوم عرفة لمن لم يكن حاجاً، وصوم الصبي إذا بلغ سبع سنين ، وصوم جزاء الصيد وهو يختلف بقدر ما يحكم به من جعل الله إليه الحكم فيه ، وصيام حلق الرأس من الأذى . وفي الصيام على كثير سنوره إذا بلغ الله إلى زمانه ليكون العلم والعمل في أوانه بعون الله وإحسانه . وقد سمعتم ماقريء عليكم من وصف المؤمنين فاستمعوا الآن ما يتلوه من وصف اضدادهم في الدين ومباينهم من العالمين ، قال الله تعالى وهو أصدق القائلين نسقاً على ماتقدم من التلاوة والتهيين « إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ، ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى (٥٢ ب) أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم » (٤١) الكفر هو تغطية الشيء وستره ، ومنه يقال كفر فلان النعمة إذا سترها ويسمى الله تعالى الزراع كفاراً لتغطيتهم الحب بتراب الأرض فقال « كمثل غيث أعجب الكفار نباته » أجمع المفسرون على أن الكفار هنا الزراع ، فجعل سترهم الحب كستر الكافر حقائق الدين فمعنى قوله تعالى « سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون » أنه أراد قوماً عين عليهم قد عرفوا الحق وستره فإنذارهم وتركهم سواء لأن الإنذار إنما ينفع فيمن جهل شيئاً ، فإذا أنذر نه عاد إلى الحق ، وأما من علمه وستره وتبين الدين وكفره فلا ينفع فيه الإنذار ولا يؤمن بما أنكره ، وفي إعلام الله تعالى لرسوله (ص) بقوم عنهم (١٥٣) أنهم لا يؤمنون ولا ينفع فيهم الإنذار بل يموتون على الكفر

والإصرار فيستحقون بذلك دخول النار معجزة النبوة إذ كانوا قادرين على أن يقرؤوا بالإيمان فيجعلوا ذلك تكذيباً لما نزل فيهم من آي القرآن كأني لطف وامرأته لما أخبر الله تعالى عنهما أنهما سيصليان النار بقوله تعالى « سيصلي ناراً ذات لطف وامرأته حمالة الحطب ، ولو جاز التغير في حكم أحدهما لبطل حكم السورة بقسم الضرورة وكان إصرارهما بعد إخبار الله عنهما ما يكون من حالهما معجزاً عظيماً وتحديداً شديداً لمن يقدر على الإيمان أنه سيموت وهو على الكفر مقيم ولا يقدر أن يتجاوز ذلك وهو مستطيع وبما تحدى به علم ، وفي القرآن من هذا المعنى ما نستقصى معانيه عند الانتهاء إليه بمشيئة الله الذي نستعين به وتوكل عليه . ورد عن أبي عبد الله ( ٥٣ ب ) جعفر ابن محمد الصادق صلوات الله عليه أنه قال يوماً لبعض شيعته « أحببتمونا وأبغضنا الناس ، وواليتمونا وعادانا الناس ووصلتمونا وقطعنا الناس فجعل الله نحياكم نحياكم ومماتكم مماتنا ، والله ما بين الرجل منكم وبين أن تقر عينه إلا أن تبلغ نفسه هذا المكان » وأوماً بيده إلى حلقه ، أما ترضون أن تصلوا فيقبل منكم ، ولا تقبل منهم ، والله ما تقبل الصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد وأعمال البر كلها إلا منكم ، إن الناس قد أخذوا من هنا وهنا وأخذتم حيث أخذ نبي الله وأولياء الله إن الله اختار من عباده محمداً وآله ، واختارتم ما اختار الله ، فاتقوا الله وأدوا الأمانة فإنكم فائزون ، وعنه صلى الله عليه أنه قال : ألا أخبركم بالحسنة التي من جاء بها أمن من الفرع الأكبر يوم القيامة والسيئة التي من جاء بها أكره الله لوجهه في النار !! قالوا بلى يا بن رسول الله قال : « الحسنة حبنا والسيئة بغضنا » جعلكم الله ( ٥٤ ب ) ممن أحسن التمهيد لنفسه وتدارك في يومه ما فرط في أمسه ، وجعل موالاة أئمنه عدة لسكون رmse ، والحمد لله الواحد الخلاق ، الماجد الرزاق المتفضل بالنعم قبل الاستحقاق

المتكفل للبرية بإحراز الأرزاق ، وصلى على المجلى ظلم الأغساق ، المفضي أهل  
الشرك والشقاق ، محمد رسوله المسرى به ليلا على البراق ، وعلى الفاروق بين  
أهل الإيمان والنفاق ، المؤلف بين أهل البصائر والاتفاق على بن أبي طالب ،  
الماخوذ له يوم الغدير (٤٢) وكيد الميثاق ، وعلى الأئمة من ذريتهما الكرام  
النفوس والأخلاق ، الطيبي المغروس والأعراق وسلم تسليما ، وحسبنا الله  
ونعم الوكيل .

## ١٥ - المجلس الخامس عشر

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله الذى ابتدع ما صنع ، فالمصنوعات له  
ملك وهو لها أكرم مالك ، وارتفع عما اخترع فجعل عن معاضدة معين فيه  
أو مشارك لإله (ب. ٥٤) إله المتجاوز عن هفوات عباده بعفوه المتدارك  
وصلى الله على من برع فيما نوع من فروض الدين وسنن المناسك ، وجمع فيما  
شرع بين الفوز بالنعيم المقيم والنجاة من المهالك ، محمد رسوله الذى قطع بياحه  
صدع إفك كل كفور أفك ، وعلى الأنزع الذى قلع باب خير وجدل الأبطال  
فى المعارك على بن أبى طالب أروع فاتك ، وأخشع ناسك ، وعلى الأئمة من  
ذريتهما زين الدول والممالك الذين طهرهم الله وبارك عليهم جل من مبارك ،  
وسلم عليهم أجمعين تسليما محفوفا باستغفار الملائك . أيها المؤمنون سلك الله  
بكم إلى طاعته أوضح الطرق والمسالك ، وألحقكم بالذين جزاهم بما صبروا  
جنة وحرير امتكئين فيها على الأرائك . إن فى آلهام الليل إذا دجى ، وأرخبى  
سدوله وسبجى ، واشتمل جلايب غسقه ، وغياهب وسقه ثم إذا زهت نجومه  
وقدفت رجومه ، وحانت (١٥٥) أسماره ، وآن اسفاره ووضح النور فسطح ،  
وأضاءت شوارقه فلبح ، لدلالة على قدرة المبدع الفاطر وشهادة محكمة الباطن

والظاهر ، وعبرة لذوى الفكر والبصائر ، ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون . وكنا شرطنا أن نذكر في كل فريضة من السبعة الفرائض التي هي دعائم الإسلام سبعة فروض واثننا عشرة سنة ، وقد اتينا إلى الحج وهي كثيرة الأسابيع فاقصرنا منها على الغريب البديع لأن المتعارف من أسابعه أن الطواف بالبيت سبعة أشواط ، والسعي بين الصفا والمروة سبع مرات ، ورمى كل عقبة من عقبات الجمار بسبع حصيات وهذا بين معروف ، والذي نذكره من ذلك عما يحتاج إلى معرفته أن الحاج المتمتع بالعمرة إلى الحج والقارن لهما يقف في سبعة مواضع يحرم من ميقات يطوف بالبيت ويسعى بين الصفا والمروة ويخرج إلى منى ( ٥٥ هـ ) ويقف بعرفات ويفيض إلى مزدلفة ويمر على العقاب ليرمي الجمار ، ومنه أيضا أن الحاج إذا أحرم كان ممنوعا من سبعة أشياء من الصيد والجماع والجدال ولبس مخيط الثياب وأخذ الشعر وتقليم الأظفار واستعمال الطيب ، فأما السنن الاثنتي عشرة فانه يحرم بعقب صلاة مكتوبة أو نافلة ويتجرد من مخيط الثياب فيلبس إجرامين ولا يغطي رأسه ولا وجهه ويهلل بالتلبية ، والإهلال رفع الصوت ويقول الأربع الكلمات التي قالها رسول الله (ص) فهي سنة وما زاد على ذلك فهو مباح والأربع الكلمات « ليك اللهم ليك لا شريك لك ليك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك ليك » فإذا رأى يوت مكة قطع التلبية وكبر وهلل ويدخل من باب بني شية ويكون أول فعله تقبيل الحجر ويكون طوافه عن الجانب الأيمن والبيت عن يساره ، ويستلم الركن كلما مر به ، واستلامه تقبيله أو وضع اليد عليه أو الإشارة إليه ، ويفيض عليه من ماء بئر زمزم ويشرب ( ١٥٦ ) منها يطوف من وراء الحجر ولا يدخله ، وقد ألفنا في ذكر الحائض كتابا غنيما بما تضمنته منها عن الإسهاب هنا في ذكرها وهو مبذول.

لن طلبه . وقد سمعتم ما قرأناه عليكم من ذكر الكتاب والمؤمنين به والكفار الجاحدين له ، وفي أول هذه السورة التي هي سورة البقرة عشرون آية أربع منها في صفة المؤمنين وقد تلونها ، واثنان في صفة الكفار وقد شرحناها ، وأربع عشرة آية في صفة المنافقين ، فاستمعوا ما نقرأه عليكم منها وتجنبوا كل حصة وصفهم الله تعالى بها ، قال الله الذي لا إله سواه نسقا على ما تلوناه (٤٣) « ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون ، في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون » هذه صفة المنافقين الذين حادوا عن مذهب الحق الواضح ، وعشوا من نور الهدى اللامع ، وسلكوا (٥٦ ب) الرشد فعدلوا عنه وتوعد عليهم طريق الصدق فانقطعوا منه ، فأقر كل منهم بالإيمان بلسانه دون قلبه ، ولم يشعر بقله يقينه أن اعتقاد المرء من أعظم كسبه وخادع المؤمنين بكلامه وكذبه ، وراءاهم بأعماله التي لا يريد بها وجه ربه ، وأصر على نفاقه وعظيم ذنبه ، فأخبر الله تعالى آتفا على ذلك يخادعون أنفسهم لأنهم لا ينتفعون بعمل بغير اعتقاد بل يطل عملهم كله ، ويكون عليهم ثقله . ووصف قلوبهم بالمرض لما فيها من الشك المعترض فالقلب أمير البدن له سبعة طرق خمسة تؤدي إليه ، واثنان تؤديان عنه ، والخمسة المؤدية إليه النظر تؤدي إليه الألوان والسمع يؤدي إليه الأصوات والشم يؤدي إليه الروائح ، والذوق يؤدي إليه الطعوم ، واللسان يؤدي إليه حال اللبوس ، وأما المؤديان عنه فاللسان واليد ، اللسان يؤدي عنه بالنطق واليد تؤدي عنه بالكتابة ، فمن أحد تلك الخمسة الطرق تحدث (١٥٧) أمراضه ، ومرض القلب يخفى عن أن يدرك إذ كان مرضه من النفاق والشك ، فعلم الله سبحانه نبيه (ص) ما يعلم به مرض القلوب من صحتها فقال الله تعالى « ولتعرفنهم في لحن القول » وقال

« وإذا جاءوك حيوك بما لم يحيك به الله ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير » وقوله تعالى « ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون » إشعاراً بالعدل وأنه لم يعذبهم إلا لما استحقوا بسابق تكذيبهم ، ورد بأسناد عن جابر بن عبد الله الأنصاري أنه قال : والله ما كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله (ص) إلا لبغضهم لعلي بن أبي طالب (ص) وبأسناد آخر عن أبي سعيد الخدري أنه قال في قول الله تعالى « ولتعرقهم في لجن القول » قال في بغضهم لعلي بن أبي طالب (ص) وعن علي بن أبي طالب صلوات الله عليه أنه قال : عهد إلى رسول الله (ص) أنه لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق ، جعلكم الله (٥٧ ب) ممن أخلص في المحبة والولاء ، وجانب فعل أهل التناق والرياء ، والحمد لله ذي العظمة والجلال والجود والنوال ، والكرم والافضال الكبير المتعال ، وصلى الله على المعفى رسوم الكفر والضلال الداعي إلى طاعة ربه بالمقال والفعال ، محمد عامر بيوت الله برجال يسبحون له فيها بالغدو والآصال ، وعلى أسد الزال ومبيد الأبطال علي بن أبي طالب المعطى تكراً قبل السؤال ، وعلى الأئمة من ذريتهما خير عترة وآل ، المخصوصين بغاية الكمال وسبلم تسليماً ، وحسيناً الله ونعم الوكيل .



## ١٦ - المجلس السادس عشر

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله ذى النعم التوأم والمئن الجسم ، خالق  
الآرواح والأجسام ورازق العقول والافهام ، لا إله إلا هو ذو الجلال  
والاكرام ، وصلى الله على من ( ١٥٨ ) خصه بغاية التمام ، وجباه بشرف  
المقام محمد رسوله الذى جعله للرسلين أكرم ختام ، وعلى الصوام فى الهواجر  
والقوام ، والبطل فى يوم الوغى الضرغام على بن أبى طالب مبيد عبدة الأصنام  
والأزلام ، وعلى الأئمة من ذريتهما هداة الأنام ، وبدور الظلام ، وسلم  
تسليما عليهم أجمعين موضوعا بالبقاء والدوام . أيها المؤمنون جاد الله لكم  
بالتحف والانعام ، ونفعكم بولاية الصفوة من خلقه الكرام ، إن السعيد من  
أخذ مئ الدين بغزائمه ، واستمسك من الإيمان بدعائمه ، وجعل أخبار الماضين  
سمره ، وأجال فى سير الأولين فكره ، فاعتبر بمن مضى ، واستعمل من أفعالهم  
ما يرتضى ، والعنيد من صار لغيره عبرة ، ولم يكن مفكرا فعاد ذكره ، فعليكم  
بطاعة أئمة الدين تلحقوا بآثار المهتدين ، وتسكونوا فى زمرة المتقين الذين  
قالوا ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين . ولما ابتدأنا  
فيما قرأناه بذكر فضل شهادة أن لا إله إلا الله وما وافق أعداد فضولها وحروفها  
( ٨٠ ب ) بما فى الولاية والطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج اتبعنا ذلك  
بذكر الجهاد الذى هو عمود القائم على ذكره السلام غاية القصد والمراد .  
والجهاد جهادان . جهاد أصغر وهو جهاد الأبدان ، وجهاد أكبر وهو جهاد  
النفوس كما أن كل إمام هو قائم زمانه وقائمهم الأخير على ذكره السلام ينتظر  
حين أوأنه : فالجهاد الأصغر ينقسم على سبعة أقسام منها جهاد عبدة الأصنام  
حتى يسلبوا أوفى جميعهم ولا يقبل منهم جزية ، وجهاد نصارى العرب حتى

يسلموا أو يؤدوا ضعف الزكاة لأنهم استغفوا من الجزية فأعفوا على أن يضاعف عليهم الزكاة ويؤدوا منها مثلى ما يدفعه المسلمون من زكاة أموالهم .  
 وجهاد نصارى الروم والقبط حتى يسلموا أو يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون  
 وجهاد اليهود حتى يسلموا أو يؤدوا الجزية عن يد وهم صاغرون ، وجهاد  
 المجوس حتى يسلموا أو يفارقوا ذوات المحارم من أهلهم اللاتي تزوجوا بهن  
 أو يقوموا بالجزية ، وكل هذه الخمسة أصناف تقتل المقاتلة منهم وتسبى ذريتهم  
 ويكون أموالهم مغنما ، وجهاد المنافقين حتى يعودوا إلى طاعة الإمام عليه  
 السلام ويدخلوا تحت موجبات الأحكام ، وجهاد أهل البغي من المسلمين  
 حتى يفيثوا إلى أمر الله ويقتل المقاتلة من المنافقين وأهل البغي ولا يسبى لهم  
 ذرية ، فأما الجهاد الأكبر فهو مجاهدة النفوس ، وهو على اثني عشر قسما وذلك  
 أنه ينبغي للمؤمن أن يجاهد نفسه فيهاها عن الهوى ويرشدّها إلى الهدى ويأخذها  
 بأفعال أهل التقوى ويزين لها محبة العلماء ويصبرها في طاعة الله تعالى على الأذى  
 ويلزمها الحلم عن السفهاء ويزيرها في حال الغضب عن الاعتداء ويأخذها بالصبر  
 على الابتلاء ويعلمها حمد الله على الضراء كحمده على السراء ويحبب إليها الصّبح  
 عند القدرة عن الأكفاء فضلا عن الضعفاء ، ويجنبها هجته الكبر والرياء  
 ( ٥٩ ب ) ويباعدها عن الشح والفحشاء فمن فعل ذلك فقد اجتهد في اللّحاق  
 بالملأ الأعلى .

وقد سمعتم معشر المؤمنين ما قرئ عليكم من وصف المنافقين الذين يقولون  
 بألسنتهم ما هم له غير معتقدون بما يوجب تنزيه النفوس عن وخيم مكسبهم  
 وصرف الجوارح عن سلوك مذهبهم ، والاشفاق من سوء منقلبهم فاستمعوا  
 الآن ما بقي من صفتهم وتجنبوا ما أطلب فيه من نعتهم قال الله تعالى نسقا على  
 ما أوردنا بيانه ، وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون

ألا أنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ( ٤٤ ) . وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ألا أنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون ، الله يستهزئ بهم ويمدهم ( ١٦٠ ) في طغيانهم يعمهون ، الفساد في الأرض فعل ما يمنع من سلوكها ومنه قيل للذين يقطعون على الرفاق [ قطاع الطريق ] لأنهم يمنعون من سلوكها فكان المنافقين يفعلون ما يقطع طريق الهداة ويصد عنها وذلك من أعظم الفساد في الأرض وهم بعد ذلك يراءون بأعمال الصلاح ، وثوب الرياء لا يستر ملتحفه بل يشف عما تحته وهم لا يشعرون أن نفاقهم ظاهر لمشاهدتهم فمن حيث يظنون أنهم مصلحون يرأيهم يصيرون مفسدين بما يتبين منهم وقوله . ألا أنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون ، السفیه هو المبذر لما له الجاهل بصلاح حاله ، ولذلك قال الله تعالى « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم » التي جعل الله لكم قياما حذرا عليها من المبذرين الذين قال فيهم وهو أصدق القائلين « إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين » وبمثل ذلك وصف الله تعالى هؤلاء السفهاء في هذا الموضع فقال « وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون » ، والسفيه أيضا غير خبير بالبيع والشراء ولا مهتدى لربح التجارة بل هو معرض في تصرفه لعظيم ( ٦٠ ب ) الخسارة وبذلك وصف الله تعالى هؤلاء السفهاء المبذرين المؤاخين للشياطين فقال « أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فازبحوا تجارتهم وما كانوا مهتدين » ( ٤٥ ) فاحذروا معشر المؤمنين شياطين الإنس والجن فإنهم يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ، وفارقوا المنافقين والمستهزئين فقد أخبر الله تعالى انه يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون ، ويصلبهم جهنم وساءت مصيرا ، وتمسكوا بالصفة الرابحة من الولاء لأنتمكم صلوات الله عليهم

والمناصحة تفوزوا بالنعيم المقيم ، وتظفروا بالرحيق المختوم . ورد عن جعفر ابن محمد الصادق ( ص ) أنه قال يوما لبعض شيعته : « إنا آخذون يوم القيامة بحجزة نيينا وأتم آخذون بحجزة نالينا أين تراكم تريدون فقال بعضهم إلى الجنة إن شاء الله تعالى فقال الصادق ( ص ) إلى الجنة والله إلى الجنة . جعلكم الله ممن انتفع بالتذكير والوصاية ، وجانب رأى المنافقين والغواة . والحمد لله ذي المنن والإحسان والقدرة والسلطان مكنون الدهور والأزمان ( ٢٦ ) الذي هو كل يوم في شان وصلى الله على رسوله محمد المخصوص بأوضح البرهان المفضل بتنزيل القرآن ، وعلى وصيه على بن أبى طالب معدن الشجاعة والإيمان المفترضة طاعته على الإنس والجان ، وعلى الأئمة من ذريتهما أبواب الحكمة والبيان وأسباب الرحمة والغفران وسلم تسليما وحسبنا الله ونعم الوكيل

## ١٧ - المجلس السابع عشر

الحمد لله الذى من اتقاه وقاه ، ومن اهتدى بهداه هداه ، ومن اعتصم بأوليائه نجاه « لا إله إلا هو مجيب المضطر إذا دعاه ، وصلى الله على من أيداه واصطفاه ، ورفع مقامه وأعلاه ، محمد رسوله الذى أوضح وحيه وأداه ، وعلى وصيه الذى صاهره وآخاه ، وباهل به من إلى المباهلة دعاه ، على بن أبى طالب الذى قال فيه من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من ( ٦١ ب ) والاه وعاد من عاداه ، وعلى الأئمة من ذريتهما المتسنيين قلة المجدوذراه والحائزين من الفضل غايته ومنتهاه ، وسلم تسليما عليهم أجمعين ، سلاما لا ينقطع مداه أيها المؤمنون ألحقكم الله بشعار الإيمان ، وأتحفكم بمواهب الإحسان ، إن شهادة أن لا إله إلا الله كلمة خفيفة على اللسان ثقيلة فى الميزان . لما جمع الله فيها من البيان ، فهى مرضات للرحمن ، مرغمة للشيطان ، ولها خضعت الرقاب

وذلت الصعاب ، وبها فصح الاعراب ، وحسن الإطناب ، وقد انقضى شرح ما ذكرناه من حقوق السبعة المفروضة الموافقة لعدد فصولها التي هي غير منقوضة ، وبقيت سننها الاثنتي عشرة الموافقة لعدد حروفها على ما تقدمنا ذكره من تعريفها ، وأولها بر الوالدين ( ١٦٢ ) قال الله تعالى « ووصينا الإنسان بوالديه إحسانا حملته أمه كرها ووضعته كرها ، فوصى بالوالدين جميعا ، واعتد على الولد بفعل الأم دون الأب ، وقال في موضع آخر « ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن ، فالأم في هذين الموضعين معتد على الولد بفعلها ، ومن ميزه الله تعالى بالذكر وجب تميزه بالإكرام والبر ولذلك افتخر المسيح عليه السلام ببره لوالديه حين يكلم الناس في المهد فقال مباهيا لأهل الريب والجحد « أنى عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وبرأ بوالدي ولم يجعلني جبارا شقيا ، فإن قال قائل إنما ذلك لأجل أن المسيح عليه السلام لا أب له قلنا صدقت إن المسيح لا أب له وهب العلة في المسيح ما ذكرت فإلى العلة في أن أوحى الله تعالى إلى أم موسى عليه السلام ولم يوح إلى أبيه فقال سبحانه « وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه فإذا خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني إنا رادوه ( ٦٢ ب ) إليك وجاعلوه من المرسلين ، وقال « فرددناه إلى أمه كي تقر عينها ولا تحزن ، ولم يذكر أباه ليس ذلك للأم تخصيصا وتنوينا بذكرها وتنبيها على عظم قدرها ليجتهد ولدها في إكرامها وبرزها . وللأم في التأويل قدر جليل به يصح حقائق التنزيل ولأجل ذلك صارت الأم أحق بكفالة الولد من الأب وأهلها أحق بكفالاته من أهل الأب ولأجله أيضا سمي نبينا صلى الله عليه وآله النبي الأمي ( ٤٦ ) ، وقد حام الناس حول هذا الإسم وقالوا فيه خمسة أقوال فقال قوم سمي الأمي

لأنه لا يكتب ، وقال قوم سمي الأُمى لأنه من أم القرى يعنون مكة وقال قوم سمي الأُمى لأنه نبي الأمة ، وقال قوم سمي الأُمى لأن أمه عاشت بعد موت أبيه حينما فاستدامت فضيلة كفالته فنسب صلى الله عليه إليها ، ولأهل الحقائق فيه القول الخامس وهو يعرب عن حقيقة هذا المعنى وسنورد من (١٦٣) تقاسيم بر الوالدین ما ينتفع به أهل الورع والدين بمشيئة الله الموفق المعين ، وكانت التلاوة انتهت من صفة المنافقين إلى ما يقضى لهم بالدمار والحلول في الدرك الأسفل من النار إذ كانوا أشد جرما من الكفار ، ويتلو ذلك ما نحن ذا كروه فاستمعوا معشر المؤمنين وتدبروه ، قال الله تعالى ذو العزة والسلطان نسبقا على ما تقدم من التلاوة والبيان ومثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون (٤٧) صم بكم عى فهم لا يرجعون أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين ، يكاد البرق يخطف أبصارهم كلما أضاء لهم مشوا فيه ، وإذا أظلم عليهم قاموا ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم إن الله على كل شيء قدير ، هذا مثل ضربه الله تعالى للمنافقين (٦٣ ب) الذين يؤمنون بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ويظهرون الإيمان مع المؤمنين ، ويدون النفاق للمنافقين ، فشبّه ما يبدون من نور الإيمان بنور الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله وبين أنهم عند ما يبدون من النفاق للمنافقين يذهب عنهم نور الإيمان ويبقون في ظلمة النفاق لا يبصرون ، وقوله تعالى : أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق (٤٨) فهذا مثل ثان في معنى الأول شبه ظلمات الصيب بالنفاق ونور البرق بما يظهره من الإيمان ليمشوا في ضوئه بين المؤمنين ، وقوله تعالى : يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين ، (٤٩) فقد أخبر الله تعالى عن قوم نوح بمثل ذلك فقال

حكاية عن نوح عليه السلام « وإن كلبادعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم ، وقال الله تعالى في موضع آخر « فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به » ، والأيدى والأفواه (٦٤) والأصابع والآذان حدود من البيان يعلمها من له سابقة في الإيمان ، ولما اشتمل هذا المجلس الشريف ، والمقام الجليل المنيف على المؤمن من السابق والمستجيب اللاحق ، جعلنا ما نورده على قسمين إشارة وبيان ليتذكر السابق بالإشارة وينتفع اللاحق ببيان العبارة فيأخذ كل منهم بقسطه من الفهم ويرتق الجميع درج النعم والله بكرمه ينفع بالعلم طالبه ويحسن به عواقبه ، فاحذروا معشر المؤمنين النفاق وأهله ما هو ظاهر جلي منه وما هو باطن خفي وله شعب تتشعب ، ولذلك قيل للسكذيين في يوم المعاد « انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغنى من اللهب ، فليكن قولكم ما تقولون في أمور دينكم وولى أمركم صلى الله عليه وسلم سائر أسبابه ولاخوانكم في الدين كالذي تعتقدون في قلوبكم لا تظهروا من ذلك خلاف ما تعتقدون فإن مخالفة القول للاعتقاد نفاق كبيره كبر النفاق (٦٤ ب) وصغيره كصغيره واسم النفاق يجمعه وهو افقة القول للاعتقاد في دين الله وموالاة أوليائه يزيل حكم النفاق ويرفعه ، وبجانية المخالفين تزين المرء وتنفعه ، والاجتهاد في العمل الصالح يعلى قدر المؤمن ويرفعه ، ورد عن رسول الله (ص) أنه قال لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ص) « يا علي حبك حسنة لا تضر معها سيئة ما اجتنبت الكبائر وبغضك سيئة لا تنفع معها حسنة » جعلكم الله بمن أخلص في الإيمان لسانه وقلبه ، وخلص لأوليائه ولاؤه ووجهه ، والحمد لله المنزه عن الغفلة والسهو خالق السموات والأرض بالحق لا للعب واللهو ، وصلى الله على سيد الخضر والبدر ، المبرأ من التيه والزهو بحمد رسوله الأخذ بالصفح والعفو ، وعلى علي وصيه مزيل آثار الجاهلية بالتعفية والحمو .

وعلى الأئمة من ذريتها الذين هم من البرية خلاصة الصفو (١٦٥) وسلم تسليما  
وحسبنا الله ونعم الوكيل لاحول ولا قوة إلا بالله .

## ١٨ - المجلس الثامن عشر

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله الذى جعل الايام بين خلقه دولا ،  
وكلفهم بالطاعة ليلوهم أيهم أحسن عملا وخلق الإنسان من تراب ثم من  
نطفة ثم سواه رجلا ، وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن  
الشجر وما يعرشون ، ثم كلى من كل الثمرات فاسلكي سبيل ربك ذللا ، وصلى  
الله على من أبان به لمعالم الدين سبلا ، وجعل الجنة لمصدقيه نزلا ، محمد رسوله  
الذى يسبق مجده بالفخار وعلا ، وعلى من لم يتهيب فى نصرة دين الله بطلا ،  
ولم يلق عن أعداء الله فشلا ، على بن أبى طالب السابق إلى الإيمان عجلا ،  
وعلى الأئمة من ذريتهما الذين جعلهم الله للمؤمنين قبلا ، وأتاهم بفضله من  
كل شيء قبلا وسلم عليهم أجمعين (٦٥ب) سلاماتوا ليا متصلا . أيها المؤمنون :  
جاء الله لكم بتحف العطايا وطهركم بالتقوى من دنس الخطايا ، إن فى خلق  
الإنسان من تراب ، وتصيره نطفة فى الأصلاب ، وانتقاله من ذلك الضيق  
إلى سعة الأحشاء ، وتوكفه لما ينزل إليه من لطيف الغذاء ، كتوكف من فى  
الأرض لنزول الغيث من السماء حتى إذا تم غدهه ، وانتهى أمده خرج من  
ضيق البطن إلى سعة الدنيا خلقا سويا ، وأجرى له خالقه من بين فرث وذم  
لبنا طريا لدلالة واضحة على النقلة من هذه الدار إلى ما هو أوسع منها ، وشهادة  
قاطعة بصحة ما أخبر الله به عنها (٥٠) «أولايذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل  
ولم يك شيئا . وكنا اتينها من ذكر بر الوالدين إلى ما اعتد الله تعالى به على  
الولد من فعل الوالدة ما يوجب لها فى البر والكرامة رتبة زائدة فاستمعوا الآن



ما نقرأه عليكم من أن في بر الوالدين ( ١٦٦ ) سبعة أقسام واجبة واثنى عشر أدبا ، فيجب على المؤمن بر أبيه وأمه اللذين هما سبب إظهار صورته الجنسية المجتهدين في تغذيته بأنفع المطاعم الشبيهة حتى بلغا فيه غاية الأمانة ، وبر أبويه في الدين اللذين هما سبب إظهار صورته العلية ، وهما أمام الزمان عليه أفضل السلام وصحبته ، وبر أبوى هذه الأمة المؤدين إليهم العلوم الإلهية وهما النبي والوصي صلى الله عليهما وعلى الأئمة من ذريتهما ، فقد ورد عن رسول الله (ص) أنه قال : « أنا وأنت يا على أبوا هذه الأمة » (٥١) وختم هذا البر بره لنفسه بأن يبين لها فيحققها ويعظها ويشوقها ويخوفها فيفرقها ويخلصها مما أوبقها ويستنقذها مما أوثقها . فأما الاثنى عشر أدبا التي في بر الوالدين فهي أن يكرم مثواهما ويقوم لهما إذا رآهما ويلبى دعاءهما ، ويغض صوته عندهما ، ويعظمهما ولا ينتهرهما ، ويخفض لهما ( ٦٦ ب ) جناح الذل من الرحمة ولا يتقدمهما في نور ولا يتقدمهما في ظلة ، ولا يبدى لآمرهما شيئا من الخلف ، ولا يقول لواحد منهما أف ، ويشتهى حياتهما مع كبرهما كما كانا في صغره يشتهيان حياته ويقوم بكفاية كل واحد منهما إذا احتاج إليه كما كانا يقومان به وهو محتاج إليهما . وقد سمعتم معشر المؤمنين ما تلوناه عليكم من آى الكتاب المبين ويتلو ذلك قول اللطيف المعين « يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذى جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون » قد أمركم - معشر المؤمنين - ربكم تعالى بعبادته فدينوا له واعبدوه وأعلمكم أنه خالفكم فذلّلوا لوجه الكريم واحمدوه ، وذكركم نعمته فاقدرُوا قدرها واشكروه ، واعلموا أن الله تعالى أخرج لكم بالماء المنزل من السماء ثلاثين قوعا من ثمار الدنيا منها عشرة في قشور يؤكل باطنها دون ظاهرها ، وعشرة

منها (١٦٧) ذوات النوى يؤكل ظاهرها دون باطنها وعشرة لا قشور لها ولا نوى يؤكل ظاهرها وباطنها وهذه نعمة الله الظاهرة لكم ، وقد أخبر الله تعالى أنه أسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فوجب أن يكون لهذه الثمار باطنا لتكمل نعم الله به وباطن ذلك أن كل ما يتغذى الجسم من الثمار المختلفة الطعوم فتثاله في التأويل الشريف ما يتغذى النفس من العلوم ، والعلوم على ثلاثة أنواع كالثلاثة الأنواع التي ذكرناها في الثمار ، فمنها ما المراد به باطنه وظاهره ، ومنها ما المراد به باطنه دون ظاهره ، ومنها ما المراد به ظاهره دون باطنه ، فأما ما المراد به ظاهره وباطنه فسائر العبادات لا يغني العمل بظاهرها دون باطنها ولا باطنها دون ظاهرها ، وكذلك تجنب جميع الآثام . قال الله تعالى « وذرُوا ظاهر الإثم وباطنه » ، وأما ما المراد به باطنه دون ظاهره فقصص الأنبياء الماضين صلوات الله عليهم أجمعين كطوفان نوح وسفينته ، ونار إبراهيم وسلامته ، وعصى موسى وحيته ، واستدعاء عيسى (٦٧ب) لمائدته ، فقد مضى ظاهر ذلك في زمانه وبقي باطنه معمولا في مكانه ؛ قال رسول الله (ص) مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق » ، وأما ما المراد به ظاهره دون باطنه ، فالأشربة والبياعات والديون والمعاملات والطلاق والمنكحات فجميع ذلك وإن كان له باطن في الحكمة معروف ، فالمراد من التعبد بالعمل بظاهره المحدود الموصوف ، وباطن ذلك باقى ينفع عليه ويجب العمل به فيما يشابه الظاهر من باطن التأويل . قال الصادق جعفر بن محمد (ص) : « وليس أرى في تأويل الوعيد في أموال الناس . فالتين من الثمار التي قدمنا ذكرها وهو مما يؤكل ظاهره وباطنه والزيتون أيضاً وهو مما يؤكل

(١) تلاحظ اضطراب النص هنا مما يدل على نقص في الاصل .

ظاهره دون باطنه ، وقد أقسم الله تعالى بهما ولهما مثولا من العلوم الشريفة والحكم اللطيفة يشبهان معناهما والمان بما يؤكل باطنه دون ظاهره وقد قرنه الله تعالى بالزيتون أيضاً في كتابه فقال : « والزيتون والمان ( ١٦٨ ) مشتبها وغير متشابه ، والتفاح أيضاً من نوع التين لأنه يؤكل ظاهره وباطنه لكنه يزيد على التين بحسن منظره وزكى رائحته وصبره على اللس باليد ، ولو أردنا تقاسيم الثمار وما يخرج منها من الحموضة إلى الخلاوة كالغلب وما يخرج من التفه إلى الخلاوة كالرطب ، وطابقنا كل نوع بمثوله من العلم لا نقطع به أكثر الزمان ، وكان غير مملول ما نوره فيه من البيان ، وإنما نشير إلى نوع من العلوم لإشارة ونوضح طريق الشروع إليه ببعض العبارة ليعلم أن علم الآئمة صلوات الله عليهم بجز لا ينقطع تباره وبجر ساطعة أنواره ، قال بعض أهل الولاء في هذا المعنى :

خبر لآل محمد مستطرف بئر معطلة وقصر مشرف

فالقصر مجدهم الذي لا ينتهى والبرع عليهم الذي لا ينزف ( ٥٢ )

ورد في بعض الأخبار أن رسول الله (ص) لما وارى أم على عليه السلام في قبرها بعد أن كفنها رسول الله (ص) بقميصه وانضجع في لحدها ، وقال أردت أن يوسع الله عليها ( ٨ : ب ) جلس عند رأسها كالمستمع ، وقال : ابنك ابنك ، لا لا على على . ثم سار من عند قبرها وقال له أصحابه لقد سمعنا اليوم يا رسول الله (ص) ما لم نسمعه فما معناه ؟ فقال (ص) إنها لما حلت في قبرها جاءها الملك فساءها من ربها فذكرت ، ومن نبيها فأخبرت ، ومن إمامها فسكتت فقلت ابنك ابنك ، فقالت : عقيل قلت لا لا على على ، جعلكم الله ممن سلك في الدين أوضح المحجة ، فوقف عند المسألة لواضح الحجة والحمد لله ذى العرف الهني والطف الخفي المجازى كل محسن ومسيء وصلى الله على الخصوص بالنور المضى والبرهان الجلى محمد رسول الله الطيب الزكى ، وعلى الإمام الرضى والبطال

الكمي أمير المؤمنين على وعلى الأئمة من ذريتهما غيوث الولي وهتوف الغوى  
وسلم تسلياً .

## ١٩ - المجلس التاسع عشر

بسم الله الرحمن الرحيم: الحمد لله الجليل ذكره وثناؤه، الجزيل بره وعطاؤه  
الجميل (١٦٩) صفحه وبلاؤه ، الذي سبحته أرضه وسماؤه وصلى الله على  
رسوله الذي بشر به أنبياءه ، وتكفل بنصرته أوليائه ، محمد الصادق حكمه  
وأنبأه ، وعلى من هو زين الدين وبهاؤه ، ونور الإيمان وضيائه على بن أبي  
طالب العادل حكمه وقضاؤه ، الذي نجا بولائه محبوه وهلك بعناده أعداؤه  
وعلى الأئمة من ذريتهما الضافية عليهم نعم الله وآلاؤه ، الذين بهم يزهى فخار  
المجد وثناؤه ، وسلم عليهم أجمعين سلاماً متصلاً دوامه وبقاؤه .

أيها المؤمنون: أمدكم الله بالعون على ما أمر، وعصمكم بمأمنه عنه وحظر،  
إن الوزر لجة ندامة لم يزل راكبها موزوراً، وإن البرحجة كرامة لم يزل سالكها  
مبروراً ، يقول الله تعالى فيما جاء في كتابه مسطوراً « إن الأبرار يشربون من  
كأس كان مزاجها كافوراً أينما يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجييراً » وقد  
سمعتم (٦٩ ب) معشر المؤمنين ما قرأناه عليكم من ذكر بر الوالدين ، فاستمعوا  
الآن ما نذكره مما أمر الله به من صلة القرابة وفيها سبعة واثني عشر فأما السبعة  
فصلة من أمر الله بصلته من قرابة رسول الله (ص) لقوله تعالى « قل لأأسالكم  
عليه أجراً إلا المودة في القربى » وهم أئمة الدين صلوات الله عليهم أجمعين  
وعدتهم سبعة يترددون كأيام الجمعة ، فأما قرابات الإنسان فهم ينقسمون اثني  
عشر قسماً فأولهم الولد من الذكور والإناث ثم ولد الأب من الأم وهم الأخوة  
لأعيان ويسمون الأشقاء وولد الأب من غير الأم وهم بنو العلات ويسمون

الأخوة للآب ، وولد الآم من غير الآب وهم الأخيات ويسمون الأخوة للآم ،  
والأجداد والجدات للآب والأجداد والجدات للآم ، والأعمام والعمت  
والأخوال والخالات ومن تقرب بأحد هؤلاء فله حكمه (١٧٠) وصلتهم المأمور  
بها من كان من المحسنين أن يصلهم وإن قطعوه ، ويعطيهم وإن حرموه ، ويقربهم  
وإن أبعدوه ويوردهم وإن هجروه فهذه جملة ما يؤمر به من صلة ذوى القرابة وهى  
فى باطن التأويل بهذه المثابة . وكانت التلاوة انتهت إلى قوله تعالى « فلا تجعلوا  
لله أندادا وأتمتعوا به » ويتلو ذلك قوله سبحانه « وإن كنتم فى ريب مما نزلنا  
على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين  
فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة أعدت  
للكافرين » هذا التحدى للشركين من إعجاز النبوة (٥٣) الباقى على مر الأيام  
ذكره وهو ما كنا وعدنا بالتنبية عليه عند الانتهاء إليه لأن نبينا (ص) بعث إلى  
قوم ذوى بيان وفصاحة ومعظم قدرتهم (٧٠ب) منصب إلى الشعر والبلاغة  
فأنابهم من حيث قواهم بما أعجزهم عن الاتيان بسورة من مثله ، ثم قطع عليهم  
عند نزول الآية بأنهم لا يفعلون لقوله تعالى « فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا » وكان  
ذلك إخبارا بالغيب وقطعا على أنهم لن يفعلوا ذلك ، وكان الأمر كما أخبر الله  
تعالى ولم يقل أحد من المؤلفين والمخالفين إن أحدا من المشركين عند نزول  
هذه الآية وتحديهم بهذا القول عمل شيئا شبهه بالقرآن مما يقارنه أو يماثله على  
كثرة ما كانوا يعتنون النبي (ص) بالمسائل والمناظرات قصدا لإفلاح الحججة عليه  
ونصرة لأصنامهم ودفعان دينهم ، وقال المسلمون فى معنى قوله « ولن تفعلوا »  
قولين أحدهما إن (١٧١) فى القرآن من الفصاحة والبيان والعلوم والتبيان ما لا  
يقدر أحد معه على الاتيان بسورة من مثله ، والقول الآخر أنهم كان يقدرون على  
الاتيان بمثله وإنما صرفهم الله عن ذلك ليكمل المعجز فى قوله « ولن تفعلوا »

وكلا القولين من المعجزات لكن كل قائل بأحد هذين القولين آخذ من الحق بجانب وتارك منه الجانب والذي نقوله في ذلك إن الله تعالى خص القرآن بمعجز القولين جميعا فجعل الخلق عاجزين عن الإتيان بسورة من مثله لبلاغته وإيجازه وما تضمنه من المعاني الشريفة والحكم اللطيفة التي لم يقدر كل متكلم منذ أنزله الله تعالى إلى اليوم على استيعاب معانيه فضلا عن الإتيان بمثله ، فأما الصرفة التي ذكرها القائلون بها (٥٤) فهي غير ما أشاروا إليه لأنهم يقولون إن المشركين كانوا قادرين على الإتيان بمثل القرآن لكن صرفوا (٧١ ب) عنه ، وليس الأمر كذلك وإنما صرفوا عن أن يأتوا بكلام يشبهونه بالقرآن وإن لم يشابهه في البلاغة والبيان ، وينظروا عليه ، ويجروا على العادة التي أخبر الله تعالى بها عن من تقدمهم في قوله « وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق ، كما فعل السحرة بموسى عليه السلام لما أتوا بجبالهم وعصيم يضاهون بهذا معجز أعصاه حتى أحدث الله فيها معجزاً آخر بثلثها لإفكهم ، فحمى الله القرآن الكريم من مثل ذلك وصانه عن إفك كل آفك . وقد أوردنا فيما تقدم أن أمير المؤمنين علياً صلوات الله عليه قرين القرآن وقد حضر صفين بمعاوية بن أبي سفيان يريد بمائلته مع اجتماع جميع المسلمين على تفاوت ما بينها ، وأتى معه بشهادته من دون الله وأنصاره فقال له أمير المؤمنين في بعض رسالة إليه « فأين تكونون يا بني أمية كفوا لينا ومنا النبي الأمامي ومنكم المكذب بالدين ، ومنا (١٧٢) أسد الله ومنكم أسد الأحلاف ومنا بسيدا شباب أهل الجنة ومنكم صبية النار ومناسيدة نساء العالمين ومنكم حمالة الخطب » فأصروا على النفاق والطغيان وراى على قلوبهم كيد الشيطان ، وكان من أمر التحكيم ما كان ووقعت الشبهة عند من عميت بصيرته إلى الآن ، ولولا الصرفة التي حمى الله القرآن بها لكان مثل ذلك فيه ، لكن حماء الله من الاعتراض ليكون شاهدا

لقرنائه ببلوغ الأعراض ، وكذلك تأويل القرآن معجز الأئمة صلوات الله عليهم لا يقدر أحد من يدعى مجلسهم على الاتيان بمثله ولا يوجد صحيحه إلا عند من أخذه من أهله . ورد عن رسول الله (ص) أنه قال لأعرابي سأله عن ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ص) فذكر له مناقب كان منها أن قال له : إذا كان يوم القيامة يؤتى بمنبري فينصب عن يمين العرش ويؤتى بمنبر إبراهيم فينصب عن يمين العرش ، يا أعرابي ، والعرش له يمينان (٧٢ب) فمنبري عن يمين ومنبر إبراهيم عليه السلام عن يمين ثم يؤتى بكرسي عالي معروف بكرسي الكرامة فينصب بين المنبرين فأنا عن يمين العرش على منبري وإبراهيم عن يمين العرش على منبره وعلى (ص) على كرسي الكرامة وأصحابي الذين لم يدلوأ حولي وشيعة على المحقون حوله فما قولك في وصي بين حبيب و خليل ، يا أعرابي أحب علياً حق حبه فما هبط على جبرائيل عليه السلام إلا سألتني عن علي وشيعته ، ولا عرج من عندي إلا قال اقرأ علياً مني السلام ، جعلكم الله من أخلص في المحبة والولاء واستمسك بالعروة الوثقى من ولاية الأئمة الأصفياء والحمد لله خالق الأرض والسموات العلى وعالم ما بينهما وما تحت الثرى لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى ، وصلى الله على رسوله المصطفى (١٧٣) الذي لا ينطق عن الهوى محمد الذي دنا قنديل وكان قاب قوسين أو أدنى وعلى وصيه الذي على ذروة المجد استوى ، علي بن أبي طالب المشار إليه بقوله تعالى « والنجم إذا هوى » وعلى الأئمة من ذريتهما أهل الورع والتق وأبواب الرحمة وطرق الهدى وسلم تسليمًا . ونعم الوكيل .

## ٢٠ - المجلس العشرون

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله الذى أتاح الرشد وسببه ، وأباح الرشد وقربه واحال المحل فأخصبه وأزال الأزل فرجه ، وخلق الانسان فعدله فى أى صورة ما شاء ركبته ، وصلى الله على رسوله محمد الذى وطئ من الكفر مكتبه ووطئ من الدين مركبه ، حتى ذكر الله على كل شرف (٧٣ب) ومرفقة وشذب من الشرك موكبه وأعذب من الايمان مشربه ، وعلى على بن أبى طالب الذى شرف الله منصبه ، وحمى به دينه ومذهبـه ، وعلى الأئمة من ذريتهما المحكوم لهم بالإدالة والغلبة ، وسلم عليهم أجمعين ما حاول طالب طلبه ، وصاول مصاول أربه .

أيها المؤمنون : رقاكم الله من العلم زبته . وأعلقكم من التأييد شعبه ، ما أفلح من اقتحم العقبة ، فكك الرقبة ، وأطعم فى المسغبة يتيما ذا مقربة أو مسكينا ذا متربة ، وما أنجح سعى من وصل بأولياء الله سببه ، ورفض الباطل وعصبه ، وشكر لمن بصره فى الدين وهذبه ودفع بالحجج البالغة من خالفه وكذبه . فاستوجب من ثمر الجنات أطيبه وشرب من الرحيق المختوم أعذبه ، فعليكم بقبول ما نلقيه إليكم من البشرى الشادة لأركان (١٧٤) الذين تكونوا ممن قال الله فيهم « يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين » ويتلو ما ذكرناه من بر الوالدين وصلة القرابة فيما قدمنا ذكره من سنن الدين حفظ الجار ، قال الله سبحانه « والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب » وهو ينقسم على سبعة أقسام واثني عشر أدبا ، فأولها حفظ الجار المؤمن الذى بينك وبينه قرابة فله ثلاثة حقوق حق الجار ، وحق القرابة وحق الايمان ، والثانى الذى بينك وبينه جوار ونسب وليس بينكما من الايمان





فما شرطنا أن نأتى ببيانه أن الجنة ظاهرها دعوة الأئمة عليهم أفضل السلام والرحمة إذ من دعوة الهادية الوصول إلى الجنة ، وقلنا إن كل نوع من علوم الدعوة يؤدى إلى التعم من صنف من ثمار الجنة ، ولما (صه) كان الكتاب الكريم ينبوع العلوم الشريفة ومعدن الحكم اللطيفة وكانت آياته محكمة ومتشابهة لقوله تعالى « هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات » جعل الله تعالى ذكر الجزاء فى الجنة من محكم الكتاب بالأنهار التى عنها والجزاء عن متشابهها بالآثار المتشابهة ، فبالإيمان دخول الجنة ، وبالأعمال الصالحة التفاضل فى درجاتها ، وبالتزود من العلم التمتع بأنهارها وثمارها فحكم العلم كما تقدم ذكره بما عين عليه من الأنهار ، ومتشابهه بتشابه الثمار وقوله تعالى « ولهم فيها أزواج مطهرة » زيادة تفضل لأنه سبحانه لا يرضى لكرمه أن يكون جزاءه مقابلة شئ بشئ دون الانعام بالزيادة فى التطول ، وقوله تعالى « وهم فيها خالدون » أعظم الاحسان والتفضل إذ كان عمل العاملين فى الدنيا مدة محدودة فجعل الجزاء عليها خلود الأبد فى النعيم السرمدي . وكنا ذكرنا الحكم فيما تقدم أن ثمار الدنيا باطنها العلم ، وذكرنا هنا أن العلم واسطة بين ثمار الدنيا وثمار الآخرة لأن ثمار الدنيا ظاهرة تدل على العلم لأنه مع وجوده ألطف منها ، وهو الدليل إليها وبه الوصول إلى التمتع بها . ورد عن أبى عبد الله جعفر بن محمد الصادق صلوات الله عليه أنه قال يوما لبعض شيعته « إن من قصر فيما افترض الله عليه لم ينله رحمة الله ولم تنله شفاعة جدنا صلى الله عليه وآله يوم القيامة فاستمعوا عنا ما افترض الله عليكم واعملوا به ولا تعصوا الله ورسوله وتعصونا بمخالفته فوالله ما هو الا قول الله عز وجل نحن وشيعتنا فى الجنة وسائر الناس فى النار بنا يعبد الله وبنائطاع الله وبنائ يعصى الله فن أطاعنا فقد أطاع الله ومن عصانا فقد عصي الله ، سبقت طاعتنا

عزيمة من الله إلى خلقه أنه لا يقبل من أحد إلا بنا ولا يرحم أحدًا إلا بنا ، ولا يعذب أحدًا إلا بنا ، فنحن باب الله وحجته وأمانؤه على خلقه وحفظه سره ، ليس لمن منعنا حقنا في ماله من نصيب « جعلكم الله بمن ذكر بآيات ربه فتذكر ، واجتهد في طاعة أولياء الله وشمر ، والحمد لله مفرج الشدائد والكرب وقابل التوبة وغافر الذنب وصلى الله على محمد رسوله المبعوث إلى كافة العجم والعرب ، الذي أحلت له الغنائم ونصر بالعرب ، وعلى وصيه على بن أبي طالب عدته في السلم والحرب ومغلق هام عداته بالصارم العصب ، وعلى الأئمة من ذريته ما غيوث المحل والجذب ، وصفوة الخالق الرب ، وسلم تسليمًا وحسبنا الله ونعم الوكيل .

## ٢١ - ١ . المس الحادى والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله السابغة نعمته ، البالغة حجته ، الدامغة نعمته السائغة موهبته ، لا إله إلا هو الذى سبق غضبه رحمته ، وصلى الله على صفيه الهادية شرعته وخبرته ، البادية حكمته ، محمد رسوله المنجية فى الحشر شفاعته ، وعلى وصيه القاهرة للشركين سطوته ( ١٧٧ ) الباهرة للباطال شجاعته ، على بن أبى طالب الظاهرة فى الاسلام شأوه وسابقته ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين هم أنوار الدين وزهرته ، ونجاة المؤمن وعدته ، وسلم عليهم أجمعين سلامًا تنمى تحيياته وبركته .

أيها المؤمنون : نفعمكم الله بولاية من وجبت بواضح الحجة إمامته ، وألحقكم بمن علت فى رتب الدين درجته ، ان الله تعالى زواج بين مخلوقاته ليدل على وحدانيته ، فمرج البحرين فراتا وأجاجا ، وفرق الجديدين ظلاما وابلاجا ، وقال : ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا

اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ، فحار في ذكر الرحمة ههنا علماء العامة ورجعوا الى التأويل بحكم الضرورة ، وقالوا ان الرحمة هي الولد فالتجأوا الى التأويل ولم يعرفوه ، ونحن لا نرى أن الرحمة ههنا إلا رحمة الله التي وسعت كل شيء ، ولجأ اليها كل حي ، والولد قد يكون نعمة لأنه إن عاش كدأبويه ، وإن مات هدهما . فالذي يقتضيه تأويل الآية أن الأزواج التي ذكرها فقال « ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم ( ٧٧ ب ) أزواجا ، مثله على المستفيدين من علم المفيدين فإذا اجتمع الى المفيد أزواجه المستفيدون فأفادهم شيئا من دين الله جعل الله بينهم مودة ورحمة وأظلمهم بالرحمة ، وحفت بهم الملائكة ونودوا أن غفر الله لكم ، فلذلك أمر بحسن معاشررة الأزواج ، وذلك يجب على الرجل لزوجته وعلى المرأة لزوجها ، فعلى الرجل لزوجته سبع خصال ، وعلى المرأة لزوجها اثنتى عشرة خصلة لقول الله تعالى « وللرجال عليهن درجة » فالذى يجب على الرجل لزوجته أن يسكنها حيث سكن ولا يضارها ولا يضيق عليها ويكسوها بحسب قدرته ، وينفق عليها ما وسعه ولا يضربها ما أطاعت أمره . ويدأوى عيها بحسن صمته ، والذي يجب عليها لزوجها أن تطيع أمره وتعظم قدره وتبر قسمه ، وتشكر نعمته ، وتخف من جناحها له وتحسن كفالة ( ١٧٨ ) ولده ، وتؤدى أمانته وتصون ماله ، وتحفظه فى نفسها ، ولا تقشى له سرا ولا تترك له نهما ، ولا تبدى زينتها إلا له ، أو لمن أباحها الله أن تبدى ذلك له من ذوى محارمها . وكانت التبالوة من الذكر الممكنون انتهت إلى ما يتلوه فاستمعوه أيها المؤمنون ، قال الله المتعالى عن الحركة والسكون « إن الله لا يستحى أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها ، فاما الذين آمنوا فيعملون أنه الحق من ربهم ، وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا وما يضل به إلا الفاسقين » ( ٥٦ ) معشر المؤمنين إن

الله تعالى ضرب لكم الأمثال جملا وتفصيلا ، ولم يستح من صغر المثل إذا بين به مثولا ، وجعل ظاهر القرآن على باطنه دليلا ، وجهره إلى سره سبيلا ، لتتضح المحجة لمن أطاعه وأرضاه ، وتنقطع الحججة عن من خالف إمام عصره (٦٨ ب) وعصاه ، والبعوضة التي أخبر الله تعالى أنه لا يستحي أن يضربها مثلا فهي مع صغرها من عجيب مخلوقاته إذ كانت تشبه الفيل في أكبر أدواته . وبينهما من التفاوت في العظم والصغر والقوة والضعف ما لا يخفاء به فلم يبينها تعالى احتقارا بل جعلها مثلا يقدر به أنوارا ، وأخبر جل من مخبر أن الذين آمنوا يعلمون أنه الحق من ربهم ، وهم الذين وصفهم الله بقوله « تلك الأمثال فضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون » ، ورد في بعض الأخبار أن الله تعالى ابتلى النمرود ببعوضة دخلت في منخره إلى رأسه فعذب بها حيناً وكانت سبب هلاكه ، فلم يقدر ذلك الجبار على دفع مضرة هذه البعوضة الحقيرة المقدار ، وفي ذلك من التأويل كلام جليل ، وقال بعض من أغرى بالفكرة في عظيم القدرة مناجيا لربه سبحانه

يا من يرى من البعوض جناحها في ظلمة الليل البهيم الأليل  
ويرى مناط فؤادها وعروقها والمخ في تلك العظام النحل  
(١٠٩) آمن على نظرة أحظى بها كانت قديما في الزمان الأول (٥٧)  
هذا القائل سأل أن ينظر الله إليه نظرة رحمة فينقله من دار النصب والعناء إلى محل النعيم والبقاء كما نظر إليه في القدم فأخرجه إلى الوجود من العدم .  
وقوله تعالى « وأما الذين في قلوبهم مرض فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا وما يضل به إلا الفاسقين » فقد أخبر تاليا لذلك بوصف الفاسقين الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون عما أمر الله به أن يوصل ، ويفسدون في الأرض ، فأعلم سبحانه أن الفاسق من

عاهد ثم نقض عهده وميثاقه ، وقطع ما أمر الله به أن يوصل ، وهو قطع ما بين النبوة والإمامة ، لأن ذلك جبل الله الممدود إلى يوم القيامة وكل نبي بعثه الله فالإمامة جارية في ذريته حتى انتهى الأمر إلى نبينا (ص) الذي ختم الله به رسله وأخبر أن لا نبي بعده ولم يبق ما يهتدى به إلا الإمامة التي هي خلف النبوة فقطعوا منها ما أمر الله به أن يوصل (٧٩ ب) وأعظم الناس في ذلك جرما وذنبا من أخذ عليه عهد الله للإمام من آل رسول الله (ص) فنقض عهد الله وميثاقه وقطع ما أمر الله به من صلته ، وقوله تعالى «ويفسدون في الأرض» فقد تقدم فيما قرأناه في أول هذه السورة من بيان قوله « وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض ، إن الفساد في الأرض قطع طريق الهداية ، وقد فسر الله تعالى هنا تلك الجملة فأخبر أن الذين يقطعون ما أمر الله به أن يوصل هم الذين يفسدون في الأرض ، وهذه فائدة التكرار في القرآن لأنه يزيد في الوضوح والبيان ، وسننبه على ما يراد من هذا المعنى بمشيئة الله المنان وقوله تعالى « أولئك هم الخاسرون » فمن أعظم خسارة من صير الله تعالى اجتهاده تقصيرا وقدم إلى ما عمل من عمل فجعله هباء منثورا ، ويوم القيامة يدعوا ثبورا ويصلى سعيرا. إنه كان في أهله مسرورا إنه ظن (١٨٠) أن لن يحور بلى إن ربه كان به بصيرا. ورد عن رسول الله (ص) أنه قال لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ص) أنت يا علي والأوصياء من ولدك أعراف الله بين الجنة والنار لا يدخل الجنة إلا من عرفكم وعرفتموه ، ولا يدخل النار إلا من أنكرتموه وأنكركم ، جعلكم الله من عرف أوليائه وعرفوه فأمدوه بمواد حكمهم وأسعفوه ، والحمد لله الذي جعل الأرض كفاتا ، أحياء وأمواتا وصلى الله على رسول محمد الرافع لأهمل الدين بصيته أصواتا ، والجامع للإسلام شملا وشتاتا ، وعلى علي بن أبي طالب الذي جمع الله له شجاعة وأخبارا

وعلى الأئمة من ذريتهما الذين شرف الله بهم دهورا وأوقاتا وسلم تسليمًا  
وحسبنا الله ونعم الوكيل

## ٢٢- المجلس الثاني والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله أمن الخائف وغيائه ، وحسن الملهوف  
( ٨٠ ب ) ومستغاثه لإله إلا هو الدال على قدمه بإيجاد الخلق وإحداثه ، وصلى  
الله على المبعوث بانشار الدين وانبثائه ، المرسل لاستئصال الكفر واجتثاثه  
محمد رسوله الذى ختم المرسلين بانبثائه ، وعلى وصيه مزيل بدع النفاق  
وأحداثه ، المظفر بناقض عهده ونكاته ، على بن أبى طالب الذى لم يحجز على  
جريح لقله أكثراته ، وعلى الأئمة من ذريتهما قراء الكتاب وحملته ووراثه  
وأنهار العلم الذى منهم بدء تدفقه وانبثائه ، وسلم عليهم أجمعين سلاماً لازوال  
لخلوده والنبأته . أيها المؤمنون : جاد الله لكم بسجل رحمته وغمركم بفائض  
نعمته قد تبينت لكم أعلام الهداية ، وتعينت عليكم مباينة ذوى الجهل والقواية  
ووجب الإخلاص لإمام زمانكم فى المحبة والولاية ، والبالوغ فى طاعته  
ومناصحته إلى أبعد الغاية ، فهو الشهيد عليكم بأعمالكم لما جعل الله تعالى فيه من  
التوسم لأفعالكم . قال الله تعالى : فإن فى ذلك لآيات للمتوسمين ، قال جعفر بن  
محمد الصادق ( ص ) المتوسمون ( ٨١ م ) هم الأئمة ينظرون بنور الله فانقوا  
فراستهم فيكم . فقد انتهينا فيما شرطنا ذكره من سنن الدين إلى ذكر ما أمر به من  
الرفق بالمماليك الذين كفهم الله خدمتكم ووقاكم بكفائتهم ، لأنهم بشر لم ينجسوا  
من الحجر ، ولم يخلقوا من الشجر ، فلمملوك على مالكة سبع خصال وهى أن  
يقوم بكفائته من المطعم والمشرب وستر جيده من الملبس ، وأن لا يحمله  
وق طاقته ولا يكلفه من العمل أكثر من استطاعته ، ولا يضربه إلا تأديبا

لانتعابها، ولا يلزمه فعل ما لا يحل ولا يمنعه من الصلاة في أوقاتها ، ويجب على المملوك مالكة اثنتي عشرة خصلة وهي أن يعتقد نصيحته ويظهر له شفقتة ويحفظ ماله ويصون حريمه ويؤدى له الأمانة ولا يغشيه ولا يخونه ولا يدخر عنه نفسه ولا يكتمه صنعة يحسنها ويطيعه ولا يخالفه ولا يتصرف في شيء من أمواله إلا بأمره قال الله تعالى ( ٨١ ب ) « وضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه من رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهر اهل يستون ، ولهذا المثل من التأويل أحسن برهان ودليل . وكانت التلاوة والتفسير واتسبنا فيما قرأناه إلى ما يتلوه من قول الله الملك القدير « كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون . هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم ، قوله تعالى « كيف تكفرون بالله ، على وجه التبكيت والتقريع والتعجيب من فعلهم وقوله « وكنتم أمواتا فأحياكم ، تمتنع بقوله « كنتم » من قول من يقول إنه أراد بالأموات العدم والأحياء الوجود لأن الذى لا يخلق لا يقال له كنت بل يقال له لم تكن ، وبذلك أخبر الله تعالى فى قوله « هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ، وقوله « أو لا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا » فلما جاء فى هذه الآية « وكنتم أمواتا فأحياكم » على أنه تعالى ( ١٨٢ ) « أراد بالموت ههنا الجهل والضلال وبالحياة حياة العلم والإيمان كما وصف جل وعز الكفار فقال « أموات غير أحياء ، ووصف الشهداء فقال « بل أحياء عند ربهم يرزقون ، وقوله تعالى « ثم يميتكم » يعنى الموت الطبيعى ههنا الذى كتبه الله على العالمين ، وقوله « ثم يحييكم » يعنى الحياة المنشأة للآخرة فى يوم الدين ، وقوله تعالى « ثم إليه تحشرون » وعد بالحشر إليه ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسن ، وقوله تعالى



« هو الذى خلق لكم مافى الأرض جميعاً ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات » وقال فى موضع آخر « أأنتم أشد خلقاً أم السماء بناها رفع سمكها فسواها وأغطش ليلها وأخرج ضحاها والأرض بعد ذلك دحاها ، فأخبر فى هذا المكان أن دحو الأرض بعد ذلك كله ، وأخبر فى الآية الأولى أنه خلق مافى الأرض جميعاً ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وللأرض والسماء مثولان يتبين منهما حقائق القول فيهما ( ٨٢ ب ) ويعرف معنى تقديم كل واحد منهما وتأخير هـ وهـ ويرد بمشيئة الله فى مواضعه لآنا كنا ذكرنا فيما تقدم أن تكرار القرآن يزيد فى وضوح بيانه ، ونحن ننبه على كل ما يحى منه فى أما كنهه فنجمع بذلك ذكر معانى التأويل والإبانة عن إعجاز التنزيل بعون الله الملك الجليل . فعليكم معشر المؤمنين بطاعة أئمتكم والتسليم لولاة أمركم من ذرية نبيكم ( ص ) وندبكم الله إلى منهمهم وهذا كم بنور سرجهم ، ورفع لكم منارهم لتقتفوا آثارهم ، واعلموا أن إمام زمانكم صلوات الله عليه وعلى سلفه وخلفه شافع لمن اتبعه شاهد على من عند عنه وقطعه ، لا يأخذكم بالدخول فى مذهبه قهراً ، ولا يسألكم على ما يفيدكم منه أجراً ، وأنه لأشهى إلى ما يليق به اليكم من الحكم منكم إلى سماعها ، لأنه مكلف هدايتكم وأتم مكلفون الاهتداء به ، فعليه ما حمل وعليكم ما حملتم ، فإن تطيعوه تهتدوا وما على ( ٨٣ ب ) الرسول إلا البلاغ المبين . ورد عن رسول الله ( ص ) أنه قال : أمرت بطاعة ربى وأمر الأئمة من أهل بيتى بطاعة الله وطاعته ، وأمر الناس بعدهم بطاعة الله وطاعته ، فمن اتبعهم نجا ومن تركهم هلك ، ولا يتركهم إلا مارق . جعلكم الله ممن أطاع من أمر بطاعته وذخر لآخرته شريف شفاعته . والحمد لله أكرم مغيث ، ومجيب كل مستغيث ، وصلى الله على رسوله محمد الذى نزل عليه أحسن الحديث ، وماز به الطيب من الحديث ، وعلى وصيه

على بن أبي طالب الذى ختم الله به أوصيائه وافتتحهم بشيئ ، وعلى الأئمة من ذريتهما مستقر أنوار الهداية فى القديم والحديث وسلم تسليما وحسبنا الله ونعم الوكيل .

### ٢٣ - المجلس الثالث والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله الذى أوضح برهان الحق وضوا سرجه وأفصح لسان الصدق وأسعد من أدار به ( ٨٣ ب ) لهجه ، وأبان منار الهدى وسهل منهجه ، وعم به اغتباط كل مؤمن وأعظم بهجه ، وصلى الله على محمد رسوله الذى أكد به أسباب الشرع وأثبت حججه ، وقطع به دابر الكفر وأخمد توهجه ، وعلى وصيه الذى وصل الله سبيله بسبيله ووشجه ، وفك به من كل ضيق حرجه . وعلى الأئمة من ذريتهما الذين عجل الله بهم لكل مؤمن فرجه ، وحلى بفخرهم رائد العلم وتوجه . أيها المؤمنون : رقاكم الله من العلم درجة وجعلكم أسعد من أتاه من بابه وولجه ، إن اتصال العلم من الإمام عليه أفضل السلام ، بحجته المقام للإبلاغ عنه والاعلام ؛ اتصال خفى عن المستجيبين ، كاتصال النفس بجسم الجنين ، يتصل به من لطائف خالقه سبحانه ما لا تشاهده العيون ، فتبدو بينه حركة مخلوقة من سكون ، وذلك ما أخبر الله تعالى به من حال زكريا ومريم عليهما السلام فى قوله : كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا ، قاله ( ١٧٤ ) يامرهم أنى لك هذا قالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب . وقد اتفينا من ذكر السنن المأمور بها التى شرطنا ذكر تقاسيمها إلى إفشاء السلام ، وأعلاه ينقسم سبعة أقسام وهو ما كان من الله وملائكته ، وأدناه ينقسم اثني عشر قسما وهو ما كان من البشر ، فأما أعلاه فأوله وأخصه وأرفعه وأخلصه قول الله تعالى

سلام قولاً من رب رحيم ، والثاني وفيه بعض الكناية قوله تعالى « قيل  
يا نوح اهبط بسلام منا » والثالث وهو أكثر اشتباهاً قوله تعالى « تحيتهم يوم  
يلقونه سلام » والرابع قوله « ويلقون فيها تحية وسلاما » والخامس وهو  
يعرب عن أنه من الملائكة خاصة قوله « والملائكة يدخلون عليهم من كل  
باب سلام عليكم » والسادس قوله « إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها  
الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً » والسابع قوله « سلام على آل يس »  
فيآسين محمد نبينا صلى الله عليه وآله ، وآل يس آل محمد (ص) ونحن نذكر  
فيما يلي هذا المجلس الاثني عشر قصبا الباقية ( ٨٤ ب ) من تقاسيم السلام بمشيئة  
الله العزيز العلام . وقد سمعتم معشر المؤمنين من آي القرآن الكريم ما تلوه  
قول الله السميع العليم « وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة  
( ٥٨ ) قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويفسك الدماء ونحن نسبح بحمدك  
ونقدس لك ، قال إني أعلم ما لا تعلمون ، وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على  
الملائكة فقال أنبئوني أسماء هؤلاء إن كنتم صادقين ( ٥٩ ) قالوا سبحانك  
لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم ، قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم  
فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض وأعلم  
ما تبدون وما كنتم تكتمون . وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا  
إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين ، هذا قصص ما كان قبل خلق البشر  
ذكره الله تعالى ليعتبر به أهل العقول والفكر ، وفيه دلالة ثانية على أن  
الخلافة والإمامة بنص من الله على من يستحق منه الكرامة ، وأن هذا الأمر  
لو كان باختيار البشر كما يزعم بعض ( ١٨٥ ) أهل النظر لما اختار كل أحد  
غير تقديم نفسه أو من يوافقه من أبناء جنسه . ألا تسمع إلى قول الملائكة  
وهم أهل الصفوة والمراتب الشريفة لما أخبرهم الله أنه جاعل في الأرض

خليفة ولم يستشرهم في ذلك ولا جعل لهم الاختيار، كيف أسرعوا إلى ذم من لم يشاهدوه ووصفوا أنفسهم فقالوا: «أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك»، قال مجيبا لهم: «إني أعلم ما لا تعلمون»، أراد سبحانه أني أعلم من اختيار من يجب اختياره ما لا تعلمون، وكذلك وصف من اختاره من صفوته وخصه بعد آدم بخلافته من أئمة الدين صلوات الله عليهم أجمعين. فقال: «ولقد اخترناهم على علم على العالمين». فكيف يجوز بعد ذلك أن يعول على اختيار البشر لإمام يقيمونه أو وصي يقدمونه (٨٥ ب) وفي هذه الآية دلالة ثانية على فضل العلم وأهله، وأن الله تعالى جعله طريقا لرفع من أراد إثباته فضله، وذلك أن آدم عليه السلام لما سبقه الملائكة بقدم العبادة والتسبيح وشاهدوه جسما من الطين ملقى بلا روح، وأراد الله تفضيله عليهم عليه ما لم يعلموه وسألهم من الأسماء مما جهاوه، فبان بذلك عجزهم وأحوجهم إلى آدم عليه السلام، فعلمهم، وأمرهم بالسجود ففضلهم وتقدمهم وفي هذه الآيات أيضا دلالة ثالثة على بطلان قول من يرى في دين الله القياس والاستنباط لقول الملائكة مع صفاء جوهرهم وتقادم معارفهم: سبحانه لا يعلم لنا إلا ما علمتنا، فهذه اثبات بعد نفي، فنفوا عن أنفسهم كل العلم إلا ما علمهم الله إياه، ولم يستنبطوا بعقولهم لما قال لهم: «أنبئوني بأسماء هؤلاء»، (٨٦ أ) وعرض عليهم المسمين، وقد كان يتسع لهم بالقياس أن يقولوا لمن ذأوه طويلا هذا الطويل، ومن رأوه قصيرا هذا القصير، فلم يستجيزوا ذلك. وفيها أيضا دلالة رابعة على أن الحسد والكبر مهلكان يضران فاعلهما وينفعان المحسود والمتكبر عليه لأن إبليس لعنه الله هلك بحسده وكبره ولم يضر آدم عليه السلام فسوق المتكبر عن أمر ربه، بل كان ذلك سببا لما ذكره الله من كرامته، وفضل ما أصاره إليه وجلالة ما من به عليه، وأنه لما اختصه وعليه

أحوج إليه الملائكة، فأشار بذلك إلى المراتب في الدين ووجوب الطاعة على المتدينين، فلكل ذى حد فضيلة تجب له على من دونه. فاعتبروا معشر المؤمنين واحذروا تجاوز الحدود في الدين فمن مازجه العجز ل، ومن داخله الكبر ضل. ورد عن الصادق أبي عبد الله جعفر بن محمد صلوات (٨٦ ب) الله عليه أنه قال لبعض شيعته وقد سأله عن ولى الأمر بعده: لعلك تظن أن شيئاً من ذلك إلينا نفعل فيه ما أردنا، لا والله ولا نتبع في ذلك إلا ما سنه الله عز وجل ورسوله (ص) لنا ولا نفوض منه ما فوضنا إلا لمن أمرنا بتفويضه إليه ودللنا بشراذه عليه، والله عز وجل يرضى لذلك من ترتضيه ويراه أهلاً لما خصه به من كرامته، جعلكم الله من سلم فسلم، واقتدى بصفوة الله فغنم، والحمد لله ببلج الابلاج، ومنهج الانهاج، ومنزل ماء الهدى السجاج، ومفضض البحار بترادف الأمواج، وصلى الله على سراج الدين الوهاج المفضل بليلة المعراج، محمد رسوله صاحب المنبر والقضيب والتاج، وعلى وصيه الهادى إلى واضح المنهاج، المبرهن بأوضح البيان والاحتجاج: على بن أبى طالب المخصوص بأفضل الأزواج، وعلى الأئمة من ذريتهما صراط الله (١٨٧) الذى لا ميل فيه ولا اعوجاج، وسلم تسلياً وحسبنا الله.

## ٢٤ — المجلس الرابع والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم: الحمد لله الذى سهل سبيل الإيمان وأوضحه، وأكمل تنزيل القرآن وأفصحه، وزكى متجر العاملين فأربحه، لا إله إلا هو مثيب من هالله وسبحه، وصلى الله على من بعثه بخير منحه، واختصه بشرح شرحه، محمد رسوله الذى لم يدع باباً إلى الرشd إلا فتحه، وعلى وصيه الذى لم يدع فاسداً إلا أصلحه، ولا عانداً إلا زجره، على بن أبى طالب الذى

شكر الله سعيه وأنجحه ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين هدى الله ربه من  
أئله منحه ، وشأن عدوم وقبحه . أيها المؤمنون بسط الله أمتكم في الخير  
وفسحه ، وألحقكم بمن تقبل سعيه وساحه . إن من الحقوق الواجبة ثلاثة  
حقوق : حق الله ، وحق الوالدين ( ٨٧ ب ) وحق الولد ، وقد أمر الله  
بأدائها ، ولن يقبلها إلا بتامها ، فحق الله الخروج عما نهى ، والدخول فيما أمر ،  
وحق الوالدين الشكر فيما مضى والطاعة فيما تأخر ، وحق الولد أن يربي  
بالشفقة ويغذى بالنعمة ، ويعلم الكتاب والحكمة ، حافظوا على حدود الملة  
وقوموا بواجب السنة ، واعلموا أن إفشاء السلام سنة واجبة من سنن الاسلام  
يخبر بالمودة والاستسلام ، وهو اسم من أسماء ذوى الجلال والإكرام ،  
وقد سمعتم ما قرأناه عليكم عما فيه من السبعة الأقسام . ويتلو ذلك التقاسيم  
الاثنا عشر ، وهى التحية بين البشر فأولها سلام أصحاب البين على النبي الأمين  
صلوات الله عليه وعلى آله الميامين ، بقول الله وهو أصدق القائلين : « فأما  
إن كان من أصحاب البين فسلام لك من أصحاب البين » والثاني تحية المسجد  
عند دخوله بالسلام لقوله تعالى : « فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم  
تحية من عند الله ( ١٨٨ ) مباركة طيبة ، والثالث السلام الذى يخرج به من  
الصلاة ، والرابع السلام المؤذن بالإغضاء عن الجاهل لقوله تعالى : ( وإذا  
خطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ) والخامس ما وردت به السنة من أن راكب  
أجل أيتدى راكب الفرس بالسلام ، والسادس أن ييتدى راكب الفرس  
راكب الحمار بالسلام ، والسابع أن ييتدى راكب الحمار الماشى بالسلام ،  
والثامن أن ييتدى الماشى القائم بالسلام ، والتاسع أن ييتدى القائم القاعد  
بالسلام ، ثم رد السلام وهو ينقسم على ثلاثة أقسام ، فرد فاضل ، ورد كامل ،  
ورد عادل ، فأما الفاضل فأن يحى من ابتداء الكلام بأحسن مما يحى به ،

والسكامل أن رد مثل ما حي به . قال الله تعالى : « وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها » . والعدل هو الرد على أهل الذمة لأنهم لا يبتدئون بالسلام ، وإن ابتدأوا قيل لهم وعليكم ، وذلك أن منهم من كان يغش المسلمين في التحية ( ٨٨ ب ) فيجعلون عوض سلام عليكم « سام عليكم » والسام الموت ، فجاءت السنة بأن يقال لهم وعليكم . وهو رد دعاء لأنه من قال منهم خيرا كان عليه مثله ، ومن قال سوءا كان عليه .

ويتلو ما قرأناه عليكم معشر المؤمنين من آي القرآن المعصود بالشرح والبيان ، قول الله ذى الحق والإحسان قوله تعالى : « قلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتسكونا من الظالمين ، نأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين » ، فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم ( ٦٠ ) هذه الكرامة جزاء للتسكبر عليه المحسود ، شرفه الله بالنعيم الممدود ، وفي هذه الآيات ما يدل على أن النفس توافقه إلى الازدياد ، مشتاقه إلى ما تمنع منه ، ومجتهدة فيه أعظم الاجتهاد ، لا تقنع ولا تشبع ، ولا ( ٨٩ ) تسمع ما ينفع ، حتى تنزع عما تجمع ، وذلك أن الله تعالى أباح آدم عليه السلام جميع ما في الجنة ونهاه عن شجرة واحدة ، فتطلعت نفسه إليها ، ووافق ما في الطبع من هذه الحثالة ، تحيل اللعين عليه أعظم الاحتيال ، بأن أقسم لهما إنى لكما لمن الناصحين ، ولم يكن آدم رأى أحدا قبله يقسم بالله وهو من الكاذبين ، نأزله وزوجه عنها ، فأخرجهما من الجنة وأبعدهما منها ، وفي هذه الآيات أيضا دلالة ثانية على أن الخلافة والإمامة لا ينقض حكمهما ويقطع ما أمر الله به من صلة من أهله لهما ما يرتكب من المعصية ، فإن التوبة لذلك ماحية ، لأن الله تعالى خلق آدم ليجعله خليفة في الأرض كما أخبر الله

تعالى في قوله للبلائكة ، «إني جاعل في الأرض خليفة» ، ثم شرفه بسكنى جنته ، فلما عصاه في الجنة ( ٨٩ ب ) أهبطه إلى الأرض التي خلقه لخلافته عليها ، ولم تقدح المعصية فيما خلقه له ، لأن الإجماع أن توبة آدم عليه السلام كانت من الأرض وأنه أهبط إليها وهو في حال المعصية ، فتذكر فيها ما كان رأى الملائكة صنعته عند وقوعهم في الخطيئة ، كما قال الله تعالى لهم « وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون » فعلبوا بخطيتهم فطافوا بالعرش مستغفرين ربهم فغفر لهم ، ففعل آدم عليه السلام مثل ذلك فطاف مكان البيت العتيق وقال رب اغفر لي « فنودى يا آدم قد غفرت لك » فقال « يارب ولذرتي » فنودى « يا آدم من باء منهم بذنبه حيث بؤت أنت به غفرت له كما غفرت لك » . وفي هذه الآيات أيضا دلالة ثالثة على أن الرسل والأئمة على جميعهم أفضل بالسلام معصومون ( ٦١ ) فيما يتعلق بالرسالة والإمامة من السهو والتجريف والغلط والتجريف ، فأما ما يتعلق بأفعال البشر فإنهم غير معصومين ، بل هم العاصمون أنفسهم ديناً واختياراً ، كما حكى الله عن يوسف بقوله : فاستعصم ( ١٩٠ ) ولم يقل فعصمناه . ولو كانوا لا يمتنعون أنفسهم عن المعاصي إلا بعصمة لكان المنتهون عن محارم الله من البشر بغير عصمة أفضل منهم ، ويأبى الله أن يكون لهم من البشر بمائل ، فكيف يفضلهم فاضل ، ولأنجل هذه العلة كان لكثير من الأنبياء ذنب قد استغفر الله منه فغفر له ، منهم داود وموسى وغيرهما ممن نطق بذنوبه القرآن ولم يحجزهم الذنوب عما خلقهم الله تعالى له من الرسالة والخلافة ، ولا أخرجتهم من جملة من اصطفاه ، وعلى هذا التمثيل يجب على من رأى من أفعال أحد من أئمة الدين صلوات الله عليهم أجمعين ما يظن بتقصيره أنه خطيئة أو معصية ألا يغير ذلك صحة يقينه ، ولا يشككه في دينه ، بل ينتظر إنباته ويرتقب توبته فإن منزلة الرسل والأئمة صلوات الله عليهم عند خالقهم عظيمة ، وجاهتهم



لديه جسيمة ، ألم يسمع قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام « قال رب  
 إني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له » (٩٠ ر) والفاء ههنا لا توجب المهلة ، بل  
 يقضى أن تكون المغفرة عقيب الاستغفار بغير مهلة ، فافهم معشر المؤمنين  
 ما نلقيه إليكم ولا تشككن فضلن ، وتسألن بالخلف فيكن تهتدين ، واثقين  
 بهم ترشدن ، فبين أظهر كن بقية الله التي هي خير لكن إن كنتم مؤمنات ،  
 ورد عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر (ص) أنه سئل عن قول الله عز وجل  
 « قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر  
 الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم » أخاص ذلك أم عام ؟ فقال عليه السلام  
 خاص لشيعتنا ، ثم قال : يخرج شيعتنا يوم القيامة من قبورهم على ما فيهم من  
 عيوب ، ولهم من ذنوب على نوق لها أجنة عليهم حلل من نور يتلألا قد  
 سهلت لهم الموارد ، وذهبت عنهم الشدائد ، يخاف الناس ولا يخافون ، ويحزن  
 الناس ولا يحزنون . فينطلق إلى ظل العرش فتوضع لهم مائدة يأكون منها  
 والناس في الحساب « جعلكن الله من أهل هذه البشري الفاخرة ، وأسعدكن  
 بولاء أئمتيكن في الدنيا والآخرة ، والحمد لله فائق الاصباح ، ومرسل الرياح ،  
 وخالق الأجسام والأرواح ، وصلى الله على محمد رسوله المبعوث بالصلاح  
 والداعي إلى الفلاح ، وعلى وصيه على بن أبي طالب ذي الكرم والسماح ،  
 المكافح في ذات الله أشد الكفاح ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين محبتهم  
 غاية النجاح ، وولاؤهم نفيس الأرباح ، وسلم تسليما .

## ٢٥- المجلس الخامس والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله ذى العزة القاهرة الشاخنة . والنعمة الغامرة البازخة ، والحكمة الباهرة الراسخة . لا إله إلا هو المحسك الأرض أن تكون بأهلها سائخة ، وصلى الله على رسوله محمد المبعوث بشريعة للشرائع ناسخة ، وحجة لحجاج الملحدن فاسخة ، وعلى وصيه على بن أبى طالب الذى يمينه ( ٩١ ب ) بالندى هامية ، وشدته للعدى شادخة ، وعلى الأئمة من ذريتهما المرشدين إلى عين اليقين التى لم تزل بالهدى ناضخة . أيها المؤمنون : حباكم الله بالفوز والحبور ، ونفعكم بمعظمت الأيام والشهور ، إن آيات الله بالفوز لباهرة ، وإن براهين دينه لازاهرة ، وإن معاني حكمته لباطنة وظاهرة ، فتبارك من جعل فى كل نوع من أجناس الخليقة صفوة ، واختص منهم أعلاما وقدوة فيز من الأحجار الياقوت والعقيان ، ومن الأصداف اللؤلؤ والمرجان ، ومن الطيور البزاة والعقبان ، وميز من سائر الحيوان هذا الإنسان ، وميز من شهوره رجب وشعبان وشهر رمضان ، كل ذلك دلالة على صفوته من العباد . وإشارة إلى طريقه المؤدى إلى الرشاد ، وهداية إلى شهادته يوم تقوم الأشهاد ، وقد أظلمكم من هذه الشهور رجب الذى ( ١٩٢ ) خصه الله بشرف الذكر ، تنبيهاً على ما الممثلة من عظيم القدر ، وهو أحد الأربعة الأشهر الحرم التى ذكرها الله تعالى فى كتابه المحكم ، وجاء بيانها عن باب مدينة العلم صلى الله عليه وسلم فقال : منها ثلاثة سرد وواحد فرد ، فالفرد الأصم الأصب ، أفرد الله لا تقطاع قرينه ، وجعل عثوله أوثق أركان دينه ، فعظموه بالصيام والخشوع ، وعمرؤه بالسجود والركوع وتقرؤوا فيه إلى الله تعالى بالإجابة والرجوع ، وتزينوا فيه بالاستكانة والخضوع ، فالحسنة فيه مضاعف أجرها ، والسيئة مترادف وزرها ، وتوبوا إلى الله جميعاً

أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ، وقد سمعتم معشر المؤمنين ما قرأناه عليكم من قول الله تعالى « وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع الى حين . فلتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ( ٩٢ ب ) إنه هو التواب الرحيم ، فاستمعوا الآن ما نتلوه عليكم مما يليه مما يظن سامعه أن المعنى قد تكرر فيه ، وهو قوله تعالى « قلنا اهبطوا منها جميعا فاما يأتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » ، فيظن سامع ذكر الهبوط من أهل الظاهر أنه تكرر لما تقدم في الآية الأولى من ذكره في قوله تعالى « وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو » . والتأويل الشريف بين حقيقة ذلك ويوضح معانيه ، فالهبوط الأول من الجنة إلى الدنيا . والهبوط الثانى كهبوط نوح عليه السلام ، وهو في الدنيا لم يفارقها . قال الله تعالى في ذلك « قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك » ، فهبوط نوح عليه السلام ، وهبوط آدم الثانى لتلقى الهدى لقوله « فاما يأتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » ، وفي ذكر الهبوط الذى من الجنة واو وهو قوله تعالى « وقلنا اهبطوا <sup>(١)</sup> بعضكم لبعض عدو » ، والهبوط الثانى لاواو فيه ، وهو « قلنا اهبطوا » ( ٩٣ ا ) والعلة في ذلك ما قدمنا شرحه في قوله تعالى في ذكر الجنة « حتى اذا جاؤوها وفتح أبوابها » بالواو . وهذه الواو في « وقلنا اهبطوا » في معناها لأنه ذكر خروج من الجنة كأن تلك الواو في ذكر دخول الى الجنة ، لأن أبوابها ثمانية ؛ وزيادة الواو

(١) هنا اضطراب في الاصل فقد جاء : وقلنا اهبطوا في الدنيا لا واو فيه ، وقد اضطررنا الى تصحيحها ليستقيم المعنى .

في ثامن الأعداد عادة جارية ، وقد تقدم من القول في ذلك ما يغني به عن إعادته .  
فلما أتى آدم عليه السلام الهدى من ربه أقام أعلام الدين وقررها وبنى تراتيبها  
على ما رآه في السماء ووضعها ، فجعل له خليفة ليكون من بعده أعلم من وجدته  
في عصره ، وأقام حججا بعدد الملائكة الذين أسجدوا لله سبحانه له ، وأمر الحجج  
بطاعة من اصطفاه للخلافة بعده كما أمر الله الملائكة بالسجود له لما استخلفه في أرضه  
فجرى آدم عليه السلام في ذلك على سنة الله التي شاهدها ، وتراتبها التي عرفها  
واقترده الأنبياء عليهم السلام بعده بمثل فعله ، فأقام كل منهم وصيا نص عليه  
وحججا أمرهم بطاعته والرجوع إليه ، وأوصى الله تعالى ( ٩٣ ب ) إلى نبينا  
محمد ( ص ) بفعل مثل ذلك . فقال لاشريك له « سنة من قد أرسلنا قبلك من  
رسلنا ولا تجد لسننتنا تحويلا » . وقال « سنة الله التي قد خلقت من قبل ولن  
تجد لسنة الله تبديلا » ، فأقام صلى الله عليه عليا أمير المؤمنين ( ص ) خليفة  
من بعده على أمته ، وأقام له حججا كالعدة التي أقامها آدم عليه السلام ، وهذه  
السنة جارية في الأنبياء والأئمة عليهم السلام إلى يوم القيامة ، وجاء في بعض  
الأخبار أن آدم عليه السلام لما كثرت ذريته ورأى تسليط إبليس لعنه الله  
عليهم ، ودخوله بما في طباعهم من الشهوات إليهم ، قال : يارب إن هذا أغواني  
وأنا صفتك ، واستزلي فأخرجني من جنتك ولا طاقة لذريتي به إلا بمعوتك ،  
فأوحى الله تعالى إليه « يا آدم من أذن من ذريتك واستغفرني وجدني غفورا  
رحيما » فقال آدم ع . م : يارب زدني ! فقال : قد جعلت لهم السيئة بمثل  
والحسنة بعشر ، فقال آدم : يارب زدني ! فقال : وأغفر الذنوب جميعا » فقال  
آدم : يارب حسبى ، فقام إبليس لعنه الله فقال : يارب إذا جعلت هذا للذرية  
آدم فمن أين آخذ نصيبي المقسوم ؟ فقليل له استغفر من ( ٩٤ ا ) استطعت منهم  
بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الأموال والأولاد وعدهم

وما يعدهم الشيطان إلا غرورا ، إن عبادى ليس لك عليهم سلطان ، فعباده  
ههنا صفوته من بريته الذين جعل الله منهم فى كل عصر إماما يستدفع به كيد  
الشيطان ، ويدل على طاعة الرحمن ، ويهذى إلى طرق الجنان ، فمن اعتصم بإمام  
الزمان نجا . ومن تخلف عنه ضل وغوى . فاحمدوا الله أيها المؤمنون على  
ما حباكم به إذ جعلكم فى حصنه الأمين ، وفضلكم على مخالفكم من العالمين  
فأتم حزب الله وهم حزب الشيطان اللعين ، الذين أخبر الله تعالى أنهم أصحاب  
النار هم فيها خالدون . ورد عن أبى عبد الله جعفر بن محمد الصادق صلى الله  
عليه وسلم أنه قال يوما لبعض شيعته : أخبرونى أى الفرق أسوأ حالا  
عند الناس ، فقال بعضهم : جعلت فداك ما أعلم أحدا أسوأ عندهم حالا منا ،  
فقال : والله ما فى النار منكم اثنان ، لا والله ولا واحد ( ٩٤ ب ) وما نزلت  
هذه الآيات إلا فيكم . وقالوا ما لنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الأشرار  
أخذناهم سخريا أم زاعغت عنهم الأبصار ، ثم قال : أتدرى لم ساءت حالكم  
عندهم ؟ فقالوا : لم يابن رسول الله ! فقال : لأنهم أطاعوا إبليس وعصيتموه  
فاغراهم بكم ، جعلكم الله بمن استمسك بعصم الإيمان ، فأمن من كيد الشيطان  
والحمد لله العلى بمجده المتعالى جده الواجب شكره وحمده ، وصلى الله على رسوله  
محمد المورى بالهداية زنده ، المبيد لأهل الغواية سلطانة وجنده ، وعلى وصيه  
على بن أبى طالب حسام الدين الماضى حده ، وشهاب اليقين الذى لا يخمد وقده  
وعلى الأئمة من ذريتهما الذين بحر عليهم مترادف مده ، متعذرا لاعلى أولياتهم  
ورده ، وسلم تسليما وحسبنا الله ونعم الوكيل .

## ٢٦ - المجلس السادس والعشرون

الحمد لله الذى بجموده أوصل إلى تمجيده ، وبتسديده ( ١٩٥ ) أنال من مد يده إلى توحيده ، الدال بإيجاده لعبيده على ظهوره ووجوده ، لا إله إلا هو إقرارا له بواجب توحيده ، وصلى الله على الخصوص بعصمته وتأيدته ، المحبوب بطريف المجد وتليده ، محمد رسوله المبشر بسكنى الفردوس وخلوده ، وعلى مبلى قديم الكفر وجدیده ، ومفنى عدد الشرك وعدیده ، على بن أبى طالب فارس الحق وصنديده ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين ميز الله بهم بين شقى خلقه وسعيدة ، وجعلهم للمجد قلائد جيده ، وسلم عليهم أجمعين سلاما يعجز عن نعته وتعديده .

أيها المؤمنون : أوفى الله لكم بوعده وتجاوز عن وعيده ، جعلكم من صالح أوليائه وعبيده . إن الصيام فى مذهب أهل البيت ، عليهم أفضل السلام ينقسم على أحد وأربعين وجها على التام ، وقد ذكرنا منها فيما تقدم من الشرح والنظام تسعة عشر وجها هى الفروض والسنن والنسب ، وما بقى اثنان وعشرون وجها وعدنا بإيراد ( ٩٥ ب ) بيانها فى حينها وأوانها ، وقد بلغ الله سبحانه إلى هذا الأوان ، ووجب الوفاء بما وعدنا من الشرح لذلك والبيان . ومن هذه الاثنى وعشرين وجها عشرة لا يحل صومها ، ومنها اثنا عشر الانسان فيها بخير إن شاء صام ، وإن شاء أفطر . نأول وجوه صوم التخيير صوم رجب لأنه ليس بفرض ولا سنة . وقد ورد أن من صامه عاما تباعدت منه النار عاما ، فكذلك حتى يصوم ثمانية أعوام فيغلق عنه أبواب النار السبعة ويفتح له أبواب الجنة الثمانية ، فإذا صام عشرة أعوام قيل له اسألت العمل

ومن زاد زاده الله عز وجل ، وسنأتى بما بقى بمشئته العلى ، هذا الخبر قد تردد إيراده من الخاص والعام ، ومعلوم أنه ليس بين النار ومستحقها مسافة تقطع بالأعوام لقول الله القوى الشديد « وما هى من الظالمين يبعيد » ، والتأويل الشريف يوضح من هذا الخبر وجوه معانيه ، ويصحح سبب المراد فيه ، لأن العام هو مجمع اثني عشر شهرا . منها أربعة حرم ، وهى ( ١٩٦ ) فى هذا الموضع خاصة مثل على الامام عليه السلام ، إذ للامام اثني عشر حجة منها أربعة حرم كرام ، فاذا صام هذا الشهر من يعتقد ولاية إمام من أئمة الدين تقبله الله منه وأبعده من النار ، وكذلك حتى يبلغ هذا الصائم إلى زمان ثامن من الأئمة ، عليهم أفضل السلام ، فيغلق الله عنه أبواب النار السبعة ، ويفتح له أبواب الجنة الثمانية .

فاغبطوا أيها المؤمنون بهذه البشرى ، فأتى فى زمان ثامن الخلفاء صلى الله عليه وعلى جميع الأئمة النجباء ، وقدموا خيرا تجدوه ، واعملوا صالحا تحمدوه فانه بالمعرفة تقبل الأعمال ويكون عاملها مبرورا ، وبالجهل يصير العمل هباء منثورا ، ويتلو ما قرأناه عليكم ، معشر المؤمنين ، من آى القرآن . الموضح بالتيبين قول الله تعالى « يا بنى إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم ، وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم وإياى فارهبون » ( ٦٢ ) هذه الآية وان كان المخاطبون بها قوما فى عصر النبي ( ص ) ينتسبون إلى إسرائيل ( ٩٦ ب ) فقد تقدم فيما أوردناه من البيان أن معجز القرآن باق على مر الزمان . وإذا كان ذلك كذلك كان المخاطب فى عصرنا بهذه الآية الذين عاهدوا الله على الاخلاص فى الولاية دون من حكى الله عنهم بقوله وهو أصدق القائلين « وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم

لفاسقين ، وليس في سائر فرق الاسلام في هذا الزمان من يؤخذ عليه عهد الله وعظيم ميثاقه على القيام بطاعته ، وطاعة رسوله ، وطاعة أولى الأمر ، الذين أوجب الله طاعتهم غيركم معشر المؤمنين ، فأوفوا بعهد الله الذي عاهدتم عليه ، وتنجزوا بذلك ما وعد به في قوله تعالى « أوفوا بعهدى أوف بعهدكم » . وعهدكم عنده هو الذى ذكره في كتابه بقوله « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ، ومن أوفى بعهد من الله » فأوفوا بما عاهدتم الله عليه لأوليائه عليهم السلام ( ١٩٧ ) من المودة التى هى عليكم فرض ، يوف الله لكم بعهد ، وهو الجنة التى عرضها السموات والأرض ، ثم قال نسقا على ما تقدم « وآمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم ، ولا تكونوا أول كافرين ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا فإياى فاتقون ، ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون ، وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين ( ٦٣ ) » كل ما ورد فى هذه الآية من الأمر والوصاية مستغن بظاهره عن الدلالات ، غير قوله « واركعوا مع الراكعين » فانه من عجائب التنزيل لا يجد أهل الظاهر قط إلى دفع التأويل فيه من سبيل ، إن الذين يقيمون الصلاة قد ركعوا قبل سجودهم ، ومن لم يركع فى صلاته لم يكن مقبلا للصلاة ، لأن الصلاة كلها منسوبة إلى الركوع ، فنقول : الفرض سبع عشرة ركعة فى كل يوم وليلة ، منها الظهر أربع ركعات ، وكذلك العصر والعشاء الآخرة ، والمغرب ثلاث ركعات ؛ والصبح ركعتان ، وباجماع أنه من سهى من الركوع فسجد بطلت صلاته ، فما معنى ( ٩٧ ب ) قوله « وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين » لو لا ما أراد بهذا التكرار من الإشارة إلى الركوع بالتمييز والتبيين . ومن غرائب التأويل أيضا



أن الركوع مع السجود في الصلاة كالأم مع الأب في بر الوالدين ، نسب الله الصلاة إلى الركوع لأجل مثوله ومثول السجود أفضل ، وجعل كفالة الولد للام خاصة والأب بها وبه أكفل ، وذلك أن الركوع في الصلاة مثل على الوصى ، والسجود مثل النبي صلى الله عليه وآله ، ولذلك كان الركوع مرة والسجود مرتين ، لأن النبي ( ص ) له حدان إذ منه يقتبس التنزيل والتأويل ، والوصى له حد واحد وهو التأويل ، وكذلك الأم تمثولها الوصى ومثول الأب النبي ( ص ) لقوله ( ص ) أنا وأنت يا على أبوا هذه الأمة ، ولذلك جعل الله ميراث الذكور متلى ميراث الأنثى ، لما تقدم ذكره من أن النبي ذو حدين والوصى ذو حد واحد ، وإنما ميز الله الأم بالذكور كما ميز الركوع في هذه الآية بقوله « واركعوا مع الراكعين » لعلمه تعالى بكثرة ( ١٩٨ ) منازعي الوصى على مرتبته ومدافعتهم عن منزلته ، ليكون ذلك تأكيداً لحجة الله على بره في ظاهر الأمر وباطنه ، فأخلصوا معشر المؤمنين في موالاة الوصى الأمين ، وتمسكوا بمحبة عترته الأئمة المهديين ، صلوات الله عليهم أجمعين . فاعرفوا قدر ما جاد به لكم إمامكم بما أوردناه ، فكل كلمة منه يعجز عنها كثير من العلماء المحققين ، واشكروا فائض إنعامه ، واعرفوا بركة أيامه ، يدم لكم هاتل رهامه ، ويواصلكم بتحفه وإكرامه . ورد عن رسول الله ( ص ) أنه قال : « إن في الجنة شجرة تخرج من أصلها خيل بلق لا تروث ولا تبول مسرجة ملجمة لجمها الذهب والفضة وسروجها الدر والياقوت ، فيستوى عليها أهل عليين فيمرون على من هو أسفل منهم فيقول أهل الجنة أي رب بهم بلغت عبادك هذه الكرامة ؟ فيقال لهم كانوا يصومون النهار وكنتم تأكلون ، وكانوا يقومون الليل وكنتم تنامون ، وكانوا يصدقون ( ٩٨ ب ) وكنتم تبخلون ، وكانوا يجاهدون وكنتم تجبنون » جعلكم الله ممن استعمل في طاعة الله أركانه فاستوجب كرامته وإحسانه ، والحمد لله القوي الشديد المبدى .

المعيد الذى أنزل من السماء ماء فأثبت به جنات وحب الحصيد ، وصلى الله على صفيه الدال على حقائق التوحيد ، القامع لكل شيطان مريد ، محمد رسوله الشفيع إذا قالت جهنم هل من مزيد ، وعلى وصيه قصر العلم المشيد على بن أبى طالب فارس الحق الصنيد ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين محبهم فى الدنيا سعيد وله فى الآخرة أجر شهيد وسلم تسليما حسبنا الله .

## ٢٧ - المجلس السابع والعشرون

الحمد لله ملجأ الخائف وملاذه ، ومنجى العارف ومعاذه ، لا إله إلا هو المخلص بهدايته من كيد الشيطان واستحوازه ، وصلى الله على رسوله محمد المشمر فى إبلاغ أمر ربه ونفاذه ، وعلى وصيه على بن أبى طالب مفرق جمع الكفر وأفذاذه ، ومهلك شمال الشرك وانفاذه ، وعلى الأئمة من ذريتهما ( ١٩٩ ) الذين ولاؤهم سبب خلاص الولى من الممالك واستنقاذه . أيها المؤمنون جاد الله لكم بالفضل والإكرام ، وحباكم بشامل الطول والأنعام ، لأنه من قصر فى أكثر الاوقات حسن به الاجتهاد فى هذه الشهور المعظمت ، والتزود من الصوم والصلاة ، والتقرب بالبر ( ١ ) والزكاة ، ليكثر بذلك أعماله التى نذرت وقلت ، فيكون كما جاء فى الخبر : المؤمن لا تزل ( ب ) قدماء جميعا ولكن إن زلت قدم اعتمد على الأخرى حتى ترجع التى زلت ، وقد سمعتم ماتقدم ذكره فى فضل صوم رجب وأنه أول أقسام الصيام التى الانسان فيه بخير إن شاء صام وإن شاء أفطر . فأما صوم شعبان فإنه سنة وصوم شهر رمضان فرض لازم فى كل عام . قد تقدم ذكرهما فيما أوردناه من سنن الصيام وفروضه

والقسم الثاني من صوم التخيير الصوم بعد عيد الفطر أياما من شوال يتبع بها شهر رمضان، والثالث صيام تسعة أيام من ذى الحجة وهى أيام العشر، والرابع صوم يوم عاشوراء، والامساك عن الطعام والشراب (٩٩ ب) فيه من غير اعتقاد لصومه أفضل، لأن ذلك أشبه بالحزن، والخامس صوم المحرم لأنه أيضاً من الأشهر الحرم، والسادس والسابع صوم العليل والمسافر لأن عليهما قضاء عدة من أيام أخر صاماً أو أفطراً، والثامن صوم الاثنين، والتاسع والعاشر والحادى عشر صوم الإذن، من ذلك المرأة لا تصوم تطوعاً إلا بإذن زوجها، والمملوك لا يصوم تطوعاً إلا بإذن مولاه، لثلا يضعفه الصيام من خدمته، والضيف لا يصوم إلا بإذن مضيفه. وأما الوجه الثانى عشر وهو تمام الأحد وأربعين وجهاً فسند كره فيما إلى هذا المجلس مع ما بقى من أقسام الصوم بمشيئة الله. ويتلو ما قرأناه من الذكر الحكيم قول الله العزيز العليم «أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون، واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين، الذين (١٠٠) يظنون أنهم ملأوا ربهم وأنهم إليه راجعون» قوله تعالى «أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون» فقد ذكر الله فى الكتاب الكريم صفات البر فقال تعالى «ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والساثلين وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون» وإذا كان البر يجمع هذه الخصال فتاركه وهو يأمر به على حال من الضلال، وقوله تعالى «واستعينوا بالصبر والصلاة» فتقديم الصبر على الصلاة مما يحتاج الى معرفة معناه

والوجه في ذلك أن الصلاة ثالث دعائم الإسلام لأن قبلها الولاية والطهارة، والصبر أول (١٠٠ ب) دعائم الإيمان، قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه في بعض كلامه: الإيمان بالله على أربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهاد، فالصبر منها على أربع شعب: على الشوق والإشفاق والزهادة والترقب، فمن اشتاق إلى الجنة سلى عن الشهوات، ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات، ومن زهد في الدنيا تهاون في المصيبات، ومن ارتقب الموت سارع في الخيرات، فأما الصلاة فهي عمل ظاهر من أعمال الجسم والصبر عمل باطن من أعمال النفس فقرن بينهما وأمر بالاستعانة بهما جريا على سنة الله التي لا تغيرونها من الأمر لإقامة الظاهر والباطن معا. وقوله تعالى: «وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين»، فمن حافظ على الصلاة بخشوع وإخبات سهلت عليه، ومن ضيعها تجرأ عليه الشيطان فأوقعه في العظائم. ثم وصف الله سبحانه (١٠١) الخاشعين فقال: «الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم إليه راجعون»، فهذا الظن وأشباهه في كتاب الله يقين، ومعناه موقنون أنهم ملاقوا ربهم، وأول المؤمنين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه وأفضلهم وهو القائل: «والله لو كشف الغطاء ما زددت يقينا»، يعني عليه السلام أن عنده من اليقين بالآخرة ما لا يزيد عليه المشاهدة، فالآية فيه وفي الأئمة من ولده الراشدين صلوات الله عليهم أجمعين. وفي شيعتهم المحققين بالاتباع لهم، لقول إبراهيم عليه السلام: «فمن تبغى فانه مني»، ثم قال جل من قائل: «يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين»، فاعلموا رحمكم الله أن كل من خاطبه تعالى بالتفضيل على العالمين ممن تقدم من المرسلين وأوصيائهم وأئمة أممهم على جميعهم السلام، فانما عني به على العالمين في أزمنتهم غير نبينا محمد صلى الله عليه فإن الله فضله على سائر الانبياء، وفضل وصيه على جميع الأوصياء.

وفضل الأئمة من ذريته على من تقدم من أئمة كل عصر ، لأنه ختم به الدهر ولم يجعل بعده نبيا ( ١٠١ ب ) ينقل منهم شريف هذا الأمر كأنسخ بجدهم ( ص ) ملل من تقدمهم وانقطع ببعثه الفضل والتأييد عن ذرياتهم . فاحمدوا الله أيها المسلمون المؤمنون أن جعلكم خير أمة ، وجعل نبيكم أفضل نبي وأتمتكم أفضل أئمة . ورد عن أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق ( ص . ع ) أنه قال لبعض شيعته يوصيه « عليكم بالورع فانما يقتبط أحدكم إذا انتهت نفسه إلى حلقه » ثم قال « إن تعيشوا تروا ما تقر به أعينكم وإن متم تقدموا والله على ما سلف نعم السلف لكم ، أما والله إنكم على دين الله ودين آبائي ، أما والله ما أغنى محمدان علي وعلي بن الحسين وحدهما ، ولكنني أغنيهما وأغنى إبراهيم واسحق ويعقوب وأنه لدين واحد ، والله ما تقبل الأعمال إلا منكم ، ولا تغفر الذنوب إلا لكم ، شيعتنا من اتبعنا ولم يخالفنا ، إن خفنا خافوا وإن أمنا أمنوا أولئك شيعتنا حقا جعلكم الله من سمع وصايا أئمة فوعاها ، وعمل بأدائها ولم يتعداها ، والحمد لله الذي آمال العارفين بفناء رحمته لائذة ، وقلوب الخاضعين به من عذابه عائذة ، وأفضيته في الخلائق ماضية نافذة ، وصلى الله على رسوله محمد الذي من آمن به آمن سوء الحساب ( ١٠٢ أ ) والمواخلة ، وعلى وصيه علي بن أبي طالب الخائب من عانده في حقه ونابذه ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين ولاؤهم جنة من العذاب منقذه وسلم تسليما وحسبنا الله ونعم الوكيل

## ٢٨ - المجلس الثامن والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم: الحمد لله الذى أشرقت الظلم بضياء أنواره ، وحارت  
الأمم فى مضى أقداره الشاهد لا يغيب عنه ماهجس (١) فى القلب من مكنون  
أسراره ، العالم بما عظمط (ب) عليه البحر فى مستقر قراره ، وصلى الله على  
صفية الناصح فى إنذاره ، وولىه الأمين على وجه وأخباره ، محمد رسوله  
الداعى إليه بإعداده وإنذاره ، وعلى أقاربه وأصحابه ، ومقيم أعلام أوليائه  
وأنصاره ، على بن أبى طالب لسان الصدق المخرس شقاشق كفاره ، وعلى الأئمة  
من ذريتهما الذين بمحبتهم ينال المؤمن أفضل مياره ، وسلم تسليما عليهم أجمعين ،  
سلاما لا يقباض لظهوره وانتشاره . أيها المؤمنون : بلغ الله كلامكم فى الدنيا  
والدين غاية اختياره ، وجعلكم بمن أخلص لأوليائه الله فى إعلانه وإسراره  
( ١٠٢ ب ) قد سعد العارف بقدر النعمة الشكور ، وعند الصادف عن  
إحسان ربه السكفور ، فامتثلوا ما نطق به الكتاب المسطور « كماوا من رزق  
ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور » وقد سمعتم ما قرأناه عليكم  
من تقاسيم الصيام المتخير فيه الإنسان : فاستمعوا الآن ذكر المنهى عنه من  
الصيام وهو عشرة أقسام ، فأولها صوم عيد الفطر ، والثاني صوم عيد النحر ،  
والثالث والرابع والخامس صوم أيام التشريق ، والسادس صوم الوصال  
وهو أن يصل يومين وأكثر من ذلك من غير إفطار ، والسابع صوم الأبد .  
والثامن صوم الحائض ، والتاسع صوم النذر فى المعصية ، والعاشر صوم  
يوم الشك إذ لا يجوز الصيام إلا على اليقين . فهذا تمام الأربعين وجها :  
فأما الوجه الحادى والأربعون فهو الصوم بترك الكلام الذى أخبر الله تعالى به

(١) فى الاصل . الشاهد يغيب منه على ماهجس (ب) فى الاصل : غمط .

عن مريم عليها السلام في قوله « وكلى واشربى وقرى عينا فأما ترين ( ١٠٠ ) »  
 من البشر أحدا فقولى إني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم إنسيا ، فأمرها  
 بالآكل والشرب والكلام بقوله ( فقولى ) فذل ذلك على أن الكلام الذى نهيت  
 عنه بعض الكلام دون بعض ، كما أيسح في الصلاة الكلام بمناجاة الله تعالى  
 وحظر منه ما عدا ذلك ، وفي صوم مريم عليها السلام عن الكلام إشارة إلى  
 التأويل واضحة البرهان والدليل إذ كان الصيام فى الباطن ترك المفاتحة بعلم  
 التأويل فى زمان غلبة الظاهر الذى هو عمول النهار . وسند كرم من ذلك فى  
 مواضع ما يهذب ذهن سامعه بمشيئة الله . وكانت التلاوة من آى القرآن وبيان  
 معانيه انتهت إلى ما يتلوه وهو (١) قول الله تعالى وقوله الحق الذى لا ريب فيه  
 « واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ  
 منها عدل ولا هم ينصرون » وقوله تعالى « ولا يقبل منها شفاعة » ليس ذلك على  
 العموم ( ١٠٣ ب ) لأنه استثنى فى موضع آخر من تلحقه الشفاعة فقال تعالى  
 « لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا » وقد تقدم قولنا إنه ليس  
 فى فرق الإسلام من لهم عهد يؤخذ عليهم على طاعة الله وطاعة الرسول  
 وطاعة أولى الأمر من ذريته غيركم ، أيها المؤمنون ، وأتمم الأقلون ،  
 والأكثرون من وصفهم الله بقوله « وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا  
 أكثرهم لفاسقين » فاستبشروا معشر المؤمنين بما حباكم الله به فى نص كتابه  
 المبين وقدموا أخيرا تجدوه واعملوا (٢) صالحا تحمدوه ، فقد أخبر الله جل من  
 مخبر أن الذين شرفهم بقبول شفاعتهم لا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من  
 خشية الله مشفقون وقال الصادق جعفر بن محمد (ص ح) لبعض شيعته :

أعينونا بورع واجتهاد ، وقال رسول الله (ص) لبعض شيعته وقد سأله أن يسأل الله أن يدخله الجنة ، أعنى على ذلك بكثرة السجود ، وقال تعالى نسقا على ماتقدم ، وإذا أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم (١٠٤) وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم ، وإذا فرقنا بكم البحر فأنجيناكم وأغرقنا آل فرعون وأتم تنظرون ، ففكروا أيها المؤمنون فيما ابتلي به من تقدمكم ، ومالقوا لأجل دينهم ، واحمدوا الله إذ عافاكم بما ابتلي به غيركم واعرفوا قدر نعمته عليكم إذ أحلكم من جانب إمامكم أمين جانب ، ورقاكم من علمه في الأسباب ، وأعلقكم من ولايته بحبله المتين ، وجعل إمامته مصلحة للدين والدنيا ، وإذا عراكم شيء من هموم الدنيا فاذكروا ما سرف الله عنكم من البلوى التي ابتلي بها غيركم تعرفوا قدر نعمته عليكم ، وتستوجبوا بالتسليم لأمره زيادة إحسانه إليكم . ورد عن جعفر بن محمد (ص) أن زيادا دخل عليه فنظر إلى رجله وقد شققا فقال ما هذا يا زياد ؟ فقال : يا مولاي أقبلت على بكر لي ضعيف فمشيت عامة الطريق فرق له أبو جعفر حتى ترقرت عيناه دموعا ، فقال زياد : جعلني الله فداك إني والله كثير الذنوب مسرف على نفسي ، حتى ربما قلت هلكت ثم أذكر ولائي إياكم وحبي لكم أهل البيت فأرجو بذلك المغفرة ، فأقبل أبو جعفر عليه السلام بوجهه عليه (١٠٤ ب) فقال : هل الدين إلا الحب ، أما والله لو وقع أمر يفزع له الناس ما فرعتم إلا إلينا ولا فزعنا إلا إلى نبينا (ص) إنكم معنا فابشروا ثم ابشروا ، والله لا يسويكم الله وغيركم ، لا والله ولا كرامة لهم ، جعلكم الله ممن قابل النعمة بالشكر فاستوجب جزيل الثواب والأجر ، واحمد الله الملك الجبار ، العزيز الغفار ، عالم الجهر والاسرار ، سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسار بالنهار ، وصلى الله



على صفيه المختار ونييه المخصوص بالمجد والفخار ، محمد رسوله المعبوث من  
أطهر بيت من مضر بن نزار ، وعلى وصيه علم المهاجرين والأنصار ، ومبيد  
الكفرة والفجار على بن أبي طالب قسيم الجنة والنار ، وعلى الأئمة من ذريتهما  
زين الأزمنة والأعصار ومستقر الضياء والأنوار وسلم تسليما وحسبنا الله  
ونعم الوكيل

## ٢٩ - المجلس التاسع والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله مؤيد أصحاب الحق بنصرته واعزازه ،  
( ١٠٥ ) ومسدد أرباب الصدق بمعرفة حقيقة القول ومجازه ، لا إله إلا هو  
موفق من اتقاه لطريق خلاصه ومفازه ، وصلى الله على رسوله محمد المخصوص  
ببراهين الحق وإعجازه ، المنزل عليه كتاب أعجز الفصحاء ببلاغته وإيجازه ،  
وعلى وصيه على بن أبي طالب مبيد أبطال الكفر بمكافحته وبرازه ، ومزعزع  
أركان الشرك بشدة عضده وجرازه ( ١ ) ، وعلى الأئمة من ذريتهما المؤمل بهم  
وفاء وعد الله لنييه وقرب إنجازهم ، وسلم تسليما عليهم أجمعين سلاما يتكفل ببقائه  
واحرازه . أيها المؤمنون طهر الله من الدنس سرائركم ، ونور بضياء اليقين  
بصائركم ، إن السعيد من اجتهد في ادخار نفيس ( ب ) الثواب والأجر ،  
والرشيد من جعل ولاية أئمة الدين عليهم أفضل السلام من أعظم الذخر ،  
والعنيد من صم سمعه عن الذكر ، فلم يتفع بشرف يوم ولا شهر ، فشمروا  
وقفكم الله فيما بقي من العمر ، واستعدوا ( ١٠٥ ب ) بزد لقدوم الحشر ، فقد  
أظلكم من شعبان شهر يتوكف فيه فائض الرحمة والغفران ، وصيامه من

واجب السنة مؤذن بالفوز والجنان ، وأيامه مطيات التوبة ، فاحملوا أوزاركم عليها ، وليأليه من ساعات الآوبة فبددوا ذنوبكم في فيافها ، وفي آخره يكون معظم الاختلاف في وجوب الصيام (٦٤) ، فقوم يقولون إن التعبد أن لا يصوموا إلا بعد رؤية الهلال في أول شهر رمضان ، وأن لا يفطروا إلا بعد رؤيته ، ثم يخالفون ما يقولون ، وذلك أنه إذا وفي عدد شعبان ثلاثين يوما صاموا ولم يفتتوا إلى الهلال ، وإذا وفي شهر رمضان ثلاثين يوما أفطروا ولم يرعوا طلوع الهلال ، وإذا اتفق أن يروا هلال شوال بعد ماضى ثمانية وعشرون يوما عن شهر رمضان أفطروا ، ولم يكتفوا بما صاموا ، بل يقضون يوما عن أول الشهر ليتتمه تسعة وعشرين يوما التي عندهم أقل عدد أيام الشهر . فلو كان التعبد كما ذكروا بالرؤية (١٠٦) لم يكن على هذه القضية ، ولكن لا يجب الصوم حتى يشاهد الهلال والافطار حتى يغاب ، ولم يجب على من صام في أول الشهر وبرؤيته في آخره قضاء ما نقص عن تسعة وعشرين يوما ، فهذه حال من قال إن التعبد في الصيام برؤية الهلال . وقال قوم إن التعبد في الصيام بالعدد ، ومثل هذا القول عليهم يعطرد ، لأنهم لو رأوا هلال شهر رمضان قبل أن يوفى شعبان عددهم ، لعلموا دخول شهر رمضان ولم يفتتوا إلى العدد ، وكذلك لو طلع الهلال قبل وفاء عددهم في شهر رمضان لأفطروا ولم يقدرُوا أن يقولوا قد بقي من الشهر ولو كان التعبد بمفرد لم يكن على غيره معتمدا ، والذي يقتضيه المذهب الشريف ، المصون عن التبديل والتحريف ، أن التعبد في دخول الصوم والخروج منه بالرؤية والحساب جميعا ، انهما كالظاهر والباطن ، إذا اشكل الأمر في أحدهما (١٠٦ ب) التمس في الآخر ، ولأجل ذلك احتج فيه إلى الإمام عليه أفضل السلام يستخرج حقيقته ؛ ويوضح طريقته ، فالهلال كالظاهر لأنه مشاهد ، والحساب كالباطن لأنه معقول ،

والحساب يستعمل من أول كل سنة ثم يراعي طلوع الهلال ، فان وافق الحساب الرؤية فقد اتفق الظاهر والباطن ، وزال الاشكال وزكت الأعمال ، وإن وفي الحساب ولم يطلع الهلال علم أنه قد غم أو وقع في نظره اخلال ، وسنورد بيان هذا المعنى فيما يلي هذا المجلس بمشيئة الله .

ويتلو ما تقدم من آي القرآن قول الله الملك الديان « وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون ، ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون ، وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون ، وإذ قال موسى لقومه : يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم إنه هو التواب الرحيم » (٦٥) قد (١٠٧) سمعتم معشر المؤمنين تبكيت الله تعالى من تقدمكم في اتخاذهم العجل ، وتأنيب موسى عليه السلام لهم على ذلك ، وما أمرهم به من قتل أنفسهم توبة إلى بارئهم وهو مالم يكلفه أحد من قبلهم ولا بعدهم ، وذلك لعظيم ذنبهم ، وقد تقدم قولنا إن مانصه الله تعالى من قصص المرسلين عليهم السلام فقد مضى ظاهره في زمانه ، وبقي باطنه معمولاً به في مكانه ، واعلموا أنه من نصب إماماً غير إمام زمانه ( صلح ) أو عظمه أو أخذ عنه أو استفاد منه فقد اتخذ عجلاً كما اتخذ قوم موسى ، وأقامه من دون أولياء الله عليهم ولياً ، فاحذروا وفقكم الله تعدى الحدود ، وتوقوا تجاوز أمر الإمام الموجود ، ولا تصغوا إلى غير بابكم المقصود ، ولا تطلبوا الرى من غير حوزكم المورد ، فتكونوا كأصحاب الأخدود ، والله يعيدكم من النار ذات الوقود ، ورد عن رسول الله ( ص ) أنه أوصى أسامة بن زيد فقال « يا أسامة عليك بطريق الجنة وإياك أن تخرج منها » قال أسامة يا رسول (١٠٧) بالله ( ص ) ما أيسر ما تقطع به تلك الطريق ؟ قال : « الظمأ في الهواجر ،

وكسر النفس عن لذة الدنيا ، يا أسامة عليك بالصوم فإنه جنة من النار ، وإن استطعت أن يأنيك الموت وبطنك جائعة فافعل ، يا أسامة عليك بالصوم فإنه قربى إلى الله تعالى : جعلكم الله ممن انتفع بالذكر ، وعمر بالخيرات أيام كل شهر ، والحمد لله الذى أخرج كل شيء إلى الوجود وأبرزه ، وقدر لكل حي أجلا لن يتجاوزه ، وصلى الله على من فضله على سائر الرسل وميزه ، محمد رسوله الذى آتاه من الكلم أبلغه وأوجزه ، وعلى وصيه الذى وفى بما ضمنه عنه وأجزه ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين فاز بعدهم من سارع إليه وتهزز وسعد بعدهم من ذخروهم لمعاده واكتنزه . وسلم تسليما وحسبنا الله ونعم الوكيل

### ٣٠ - المجلس الثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم (١٨ ١) الحمد لله الذى طهر ضمير العارفين بشكره وقدمه ، وعمر جنان الخائفين بتلاوة ذكره وآنسه ، ويسر للطالبيين سبيل الحق وسهل مقتبسه . لا إله إلا هو منين من اتبع رضوان الله من رحمته ملتسمه ، وصلى الله على من يشيد منار الدين وأسس محمد رسوله الذى أناله من الحباء أعلاه وأنفسه ، وعلى وصيه الذى محار رسوم الشرك وطمسه ، على بن أبى طالب تارك البدع ثاوية مندرسه ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين أجروا من ينابيع الحكمة عيوننا منبجسة ، وأجاروا من سوء العقبي من كانت محبتهم فى قلبه متغرسه . أيها المؤمنون : أنار الله قلوبكم بمصاييح ذكره ، وعمر جنانكم بمحبة أولياء أمره ، قد عصمكم الله بأوليائه من الضلال ، وأبان لكم بعلمهم صلوات الله عليهم معرفة الحساب وطلوع الهلال ، وإذ علمتم أن التعبد بهما معا وأنهما كالظاهر (٢٠٨ ب) والباطن ، إذا أشكل الأمر فى أحدهما التمس فى الآخر :

وبذلك جاءت السنة لأن عمدة أصحاب الرؤية مارووه عن رسول الله (ص) أنه قال « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غم عليكم فعدوا ثلاثين » وفي رواية أخرى « فأكلوا العدة » فلم يخل هذا الخبر في الوجهين جميعا من ذكر العدد ، قال « أهلة على الحساب كالادلة » قال الله تعالى « هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب » فهذا مشار لقولنا إن رؤية الهلال دلالة على الحساب ، كما يستدل بالظاهر على الباطن ، ولو كان التعبد بالرؤية وحدها لكان أحق الناس بها الصحيح النظر ، الحاد البصر ، ولو كان التعبد بالحساب وحده لتفرد به من كان الجدول عنده . ولما كان في الجمع بين الرؤية والحساب معنى يقصر عن معرفته العوام ، احتج فيه إلى الإمام عليه أفضل السلام ، فكان الموضح لمشكلة ، والفتاح لمقفله ، فيراعى أوائل السنين والشهور ويفعل ( ١١٠٩ ) فى ذلك ما يحمل به عن العوام والجمهور ، فإن الامام المهدي بالله (ص) لما أظهر الله أمره ، وأطلع بالسعد فجره ، ونشر لأهل الدين نجره تقلد من أمر الصيام ما عجز عنه الخاص والعام ، روى عن آباءه الكرام أن شهر رمضان لا يكون غير تام وصامه هو والائمة من زريته ؛ ومن اتم بهم من سعداء الانام ، فلم يختل فى أيام أحد منهم هذا النظام ، ولم يقدر مخالفوهم فى مذهبهم أن يقولوا قد طلع الهلال قبل حسابهم لا فى أول شهر رمضان ولا فى آخره ، فما اتفق فى هذه الأزمنة وهى أزيد من مائة وخمسين سنة أن يكون شهر رمضان ناقصا كقولهم ، فيطلع الهلال قبل حساب الائمة صلوات الله عليهم ، وهذا بماخص بمعجزته الائمة المهديون ، وعجز عنه أضدادهم المخالفون . فاحمدوا الله أيها المؤمنون فأتتم أهل التحقيق السالكون إلى الله أقصد الطريق . وكانت التلاوة من الذكر المسنون انتهت إلى ما تلاوه قول الله تعالى الغات (١) خطفات

الظنون (١٠٩ ب) « وإذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة أخذتم الصابغة وأتمتم تنظرون (٦٦) ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون وظلنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم ، وما ظلمونا وليكن كانوا أنفسهم يظلمون (٦٧) » هذا إخبار بعظيم كرم الله وصفحه وواسع عفوه وحبه عن لم يقدر قدره وظن أن الأبصار تدركه ، تعالى الله عن اتحال المبطلين ، وإفك الضالين بل هو كما وصف نفسه بقوله « لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير » ولم يمنعه سبحانه جهلهم وتعدسهم فيما طلبوا حدهم أن يعثم بعد موتهم وظلل عليهم الغمام ، وأنزل عليهم المن والسلوى ، وأخبر بما واجب صفحه عنهم فقال « وما ظلمونا ، يعني بما ظلموه بما لا يجب لهم طلبهم » ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ، فاعتبروا يا أولى الألباب ، من تجاوز الوسائط والأسباب « واعبدوا الله من حيث تعبد ونزهوه فليس له كفوا أحد » فإن الأبصار لا تدركه ، والحواس (١١٠) لا تملكه . وكل ما اختلج في الأوهام فآله خالقه ، لكن قد دل على وجهه ، وحذر من نفسه ، واحتج برسله وجعلهم أبواب البر والنهي ، وأسباب الغضب والرضى فمن اهتدى بهداهم فاز ونجا ، ومن خالفهم ضل وغوى ، فعليكم بالتمسك بالطاعة تحظوا بنفيس الشفاعة . ورد عن أمير المؤمنين على صلوات الله عليه أنه قال « سبع من سوابق الأعمال فتمسكوا بهن ، شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا عبده ورسوله ، وحب أهل بيت نبي الله حقا حقا من قبل القلوب ، والجهاد في سبيل الله ، والصيام في الهواجر ، وإسباغ الوضوء في السبرات ، والمحافظة على الصلاة والحج إلى بيت الله الحرام ، جعلكم الله من اجتهد على الأعمال الصالحات ، ونافس في علو الدرجات . والحمد لله الشديد المحال والباس ، لا إله إلا هو رب الناس ملك الناس إله الناس ، وصلى الله على المفيد بيانه ما يزيل الالتباس محمد

رسوله الطيب الأعراق والأغراس، وعلى المييد كيد (١١٠ب) الفلسفة الانجاس.  
على بن أبي طالب أفضل وصي وأساس، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين أذهب  
الله عنهم الرجس واستنقذ بهديتهم من فتنه الارجاس، وسلم تسليما.

### ٣١ - المجلس الحادي والثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله الذي بذكره تطمئن القلوب المستوحشة.  
وبشكره تنفرج الكروب وتظل الأرواح منتعشة، لا إله إلا هو الناهي عما  
ظهر وبطن من كل فاحشة، وصلى الله على من لم تزل همته على طاعة الله منكشة  
محمد رسول الله الذي من آمن به آمن عند الحساب من المناقشة، وعلى وصيه  
الذي ألباب منافسيه من الهلع طائشة، على بن أبي طالب ذي اليد التي لم تزل  
في هدم أركان الشرك باطشة، وعلى الأئمة من ذريتهما ينابيع ماء الحياة التي  
الأرواح اليها متعطشة، الجائدين بالحكم لأهل المفاتيح والمفاتيح. أيها المؤمنون  
عصمكم الله (١١١) من كيد الشيطان، ونفعكم بحقائق الإيمان، إن التذكرة  
جلاء القلوب، وأن التبصرة غاية المطلوب، والمغفرة تمحو درن الذنوب،  
فادروا بالعمل الصالح تحظوا بالمتجر النفيس الرابع، ف شهركم هذا مكرم الليالي  
والأيام جعله الله واسطة النظام بين شهر حرام وشهر صيام، وهو شهر نبيكم  
محمد عليه السلام، كان يواصل فيه القيام ويهجر المنام، فإن تنهجوا سنته تدخلوا  
الجنة بسلام، وقد شرحنا ما تكفل به أئمتنا صلوات الله عليهم في معنى الصيام  
حتى أوضحوا لنا من حقيقته التمام، كما أمر الله به من تعبد به بقوله « ولتكمّلوا  
العدة، فمن سلم لأمرهم وصام بصومهم وأفطر بإفطارهم فقد اقتدى بإمام عصره  
وأمّن بذلك بواتق دهره، وفاز في معاده وحشره، ومن عجب العادات أن كل  
من يصوم من المخالفين يسلم في جميع شهره للبوذين، وذلك أنه إذا سمع أذان

المغرب أظفر، وماعلنا (١١١ ب) أن أحداً منهم يطلع في كل ليلة إلى موضع عال حتى ينظر الشمس هل توارت بالحجاب أم لا ، بل يقلد في جميع أيام شهره مؤذنا قد يعرفه أولاً يعرفه ، ثم يجرى في آخر شهره ، ولا يقتدى بإمام عصره مع علمه أن غرض الإمام عليه أفضل السلام أن يكون الشهر تاما كما أمر الله بأكال عدته في قوله سبحانه « ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون » فاحمدوا الله أيها المؤمنون إذ خصكم بالتمام ، وميزكم بطاعة الامام عليه أفضل السلام ، وجعلكم عاملين عاملين ذلك الفضل من الله وكفى بالله علما . وكانت التلاوة انتهت من الذكر الحكيم إلى ما يتلوه قول الله السميع العليم « وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين . فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء - إلى قوله - بما كانوا يفسقون » القرى ( ١١٢ ) المذكورة في القرآن منها ظاهرة ومنها باطنة ، يدل على ذلك قول الله سبحانه « وجعلنا بينهم ومن بين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة » فالقرى الظاهرة هي البلدان ، والقرى التي بارك فيها منها هذه القرية التي أمر هؤلاء المخاطبين بالآكل منها رغداً ودخول بابها سجداً فبدلوا قولا غير الذي قيل لهم فأنزل عليهم الرجز من السماء بظلمهم ، والمدينة أعظم من القرية ، وباب المدينة أشرف من باب القرية . وقد ورد عن رسول الله أنه قال : « أنا مدينة العلم وعلى بابها » فمن أراد المدينة فليأت من الباب ، فجرى قوم على سنة من تقدمهم فبدلوا قولا غير الذي قيل لهم ، وأمنوا بما أصاب من سبقهم من نزول الرجز عليهم بما نحن ذاكره ، وذلك لأن الله تعالى كان يجعل العذاب لمن تنكب طريق الثواب ، إلى أن بعث نبينا محمداً فأعفى الله أمته من ذلك وصانهم عن المهالك وأخر عذابهم إلى يوم القيامة ، وأنزل في قوم منهم كانوا



بالعذاب يستعجلون » وما كان الله ليُعْذِبَهُمْ وَأَنْتَ (١١٢ ب) فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون، فلاجل ذلك تهادى الجاهل في طغيانه وجميع المنافق في عنائه، وأصغى الغوى إلى غواية شيطانه، ووطد الله الايمان على قواعد أركانه وأيد أهله بالقول الثابت وبرهانه، وأذل شياطين الانس والجن بعز سلطانه فعليكم معشر المؤمنين بطاعة إمامكم والدخول من بابه، ومعرفة حدوده والترقى في أسبابه وقبول مواعظه والتأديب بأدابه، تفوزوا برحمة الله وتؤمنوا من عذابه، ورد عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ص) أنه قال « رقى رسول الله (ص) المنبر فقال : آمين . ثم رقى درجة أخرى فقال آمين ثم خطب وصلى ثم انصرف فستل عن ذلك فقال : أتاني جبرائيل فقال رغم أنف من ذكرت عنده فلم يصل عليك فقلت آمين، ثم عاد فقال لي : رغم أنف من أدرك شهر رمضان حتى انسلخ فلم يغفر له فقلت آمين، ثم عاد فقال لي جبط عمل من أدرك والديه أو أحدهما فلم يبرهما فيدخلانه الجنة يبرهما فقلت آمين (١١٣) جعلكم الله من الأبرار الذين يشربون من كأس كان مزاجها كافورا، ولقاكم بفضله نضرة وسرورا، والحمد لله محقق آمال (١) من تقرب اليه بحقيقة إيمانه وإخلاصه، وموفق من مال عن هوائه وسعى في خلاصه، وصلى الله على محمد رسوله الذي شرف بشرف مناقبه واختصاصه، وعلا على الخلق باصطفائه واستخلاصه، وعلى وصيه علي بن أبي طالب مفيد علم ما استبهجهم بانقضاله واعتياصه وعلى الأئمة من ذريتهما الذين من أحبهم كان من حزب الله وخواصه وسلم تسليما وحسبنا الله ونعم الوكيل .

## ٣٦ - المجلس الثاني والثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله المحمود في سمائه وأرضه، الفعال لما يشاء في بسطه وقبضه . الحاكم بما يريد فلا معقب لحكمه في إبرامه ونقضه ، لا إله إلا هو المؤمن من عذابه من عمل ليوم عرضه ، وصلى الله على نبيه المنذر بوعظه وحضه ، محمد رسوله الهادي إلى سنة الدين وفرضه ( ١١٣ ب ) وعلى وصيه المدمر لأهل الشرك بزجره ودحضه ، على بن أبي طالب المؤثر لسهره في طاعة الله على غمضه ، وعلى الأئمة من ذريتهما الدالين من توحيد الله على حقيقته ومحضه ، أيها المؤمنون ؛ جاد الله لكم بصوب نعمه ، وحباكم عن غيره ونقمه ، إن أسباب السعادة قد أشرقت أنوارها ، وإن وجوه البركات قد دنا إسفارها ، وإن شجرة الخيرات قد انهدلت أثمارها ، بقدوم شهر بركة أباحه للبرية جبارها ، كان الصادق جعفر بن محمد ( ص ) يقول لبنيه « إذا دخل شهر رمضان فاجهدوا فيه أنفسكم فإن فيه تقسم الأرزاق وتوقت الآجال »<sup>(١)</sup> ويكتب وفد الله الذين يفدون عليه ، وفيه ليلة العمل فيها خير من العمل في ألف شهر وقال ( ص ) « صوم شهر رمضان فرض في كل عام وأدنى ما يتم به فرض صومه العزيمة من قلب المؤمن على صيامه بنية صادقة وترك الأكل والشرب والنكاح في نهاره كله وأن يجمع في صومه التوقي ( ١١٤ ) بجميع جوارحه وكفها عن محارم ربه متقربا بذلك كله إليه ، فإذا فعل ذلك كان مؤديا لفرضه » وقال « رب صائم ليس له من صومه إلا العطش والجوع ، إذا كان جاهلا بحقنا أهل البيت » ، وقال « لا صيام لمن عصى الامام ولا صيام لولد عاق حتى يبر الوالديه ، ولا صيام لعبد أبقي حتى يرجع إلى مواليه ، ولا صيام لامرأة ناشزة

حتى تتوب ، فأطيعوا رحمكم الله إمام زمانكم ، وبروا والديكم أو من حضر منهما  
 برا تتقربون به إلى الله تعالى ، وليرجع كل آبق إلى مولاه يتقبل الله صومه  
 وتكون الجنة عاقبته ومشواه ، وكانت التلاوة انتهت من الذكر الحكيم إلى  
 ما يتلوه قول الله السميع العليم : وإذا استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك  
 الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم كلوا واشربوا  
 من رزق الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين . وإذا قلتم يا موسى لن نصبر  
 على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض ( ١١٤ ب ) من  
 بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها قال أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو  
 خير اهبطوا مصرا فإن لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا  
 بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق  
 ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . معشر المؤمنين : قد امتن الله على من كان  
 قبلكم بأن سقاهم ماء ينبع من الحجر وأتم على شاطئ البحر العذب الفرات  
 الطهور ماؤه ، الحل ميتة ، تناولون منه باطنا وظاهرا بغير منة عليكم تكدره ،  
 فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين ، ولا تبدلوا الذي هو أدنى  
 بالذي هو خير كما التمس من تقدمكم الاستبدال بما ينزل من السماء من المن والسلوى ،  
 ما يصعد من الأرض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها ، فاستوجبوا  
 بذلك أن ضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله ( ١١٥ ا ) أبعدهم  
 به عن الجنة . وارضوا بما رضى الله لكم تكونوا من الفائزين ، وسلموا لأمره  
 تستوجبوا ثواب الشاكرين . ورد عن أبي ذر رحمة الله عليه أنه قام عند الكعبة  
 فقال : أيها الناس أنا جندب بن السكندر الغفاري ، إني لكم ناصح شفيق فلهوا  
 فاكتشفه الناس فقال له إن أحدكم لو أراد سفرا لا يتخذ من الزاد ما يصلحه ،  
 وطريق يوم القيامة أحق ما تزودتم له ، فقام رجل فقال : ارشدنا يا أبا ذر !

فقال : حج حجة لعظامهم الأمور ، وصم يوما لجزرة النشور ، وصل ركعتين في سواد الليل لو حشنة القبور . وكلمة حق تقولها ، أو كلمة سوء تسكت ، عنها صدقة منك على مسكين لعلك أن تنجو من يوم عسير . اجعل الدنيا كلمتين كلمة في طلب الحلال ، وكلمة في طلب الآخرة ، وانظر كلمة تضر ولا تنفع فدعها ، اجعل المال درهمين ذهما قدمه لآخرتك ودرهما أنفقه على عيالك ، فذلك ( ١١٥ ب ) كل يوم صدقة ، جعلكم الله من سمع الوعظ فوعاه ، وعمل بطاعة ربه وأرضاه والحمد لله خالق السموات والأرض ، ومالك البسط والقبض ، وصلى الله على رسوله محمد الدال على النجاة في يوم العرض ، وعلى وصيه علي بن أبي طالب المجتهد للسنة والفرض ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين بسط الله أمرهم في الإبرام والنقض وسلم تسليما .

### ٣٣ - المجلس الثالث والثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله المان بالعفو على من أناب إليه بعد إسراره على نفسه وإفراطه ، المنعم برفع درجات من يشاء من عباده بعد دخوله وانحطاطه ، لا إله إلا هو المكافي لمن كفر أنعمه بمحو عمله وإحباطه ، وصلى الله على رسوله المبعوث ( ١١٦ ) بأحكام دين الله وأشرطه ، محمد الداعي إلى سبيله والهادي إلى سواء صراطه ، وعلى وصيه علي بن أبي طالب الذي من أحبه ابتهج في معاده بفوزه برحمة الله واغبطه ، وعلى الأئمة من ذريتهما الراستخين في العلم والقائمين بحل ( ١ ) مشكله واستنباطه . أيها المؤمنون : وفقكم الله لفعل الطاعة ، وحماكم من التفريط والإضاعة ، أتم أهل الاخلاص

في التوحيد ، وقد أوام الله من ولاء أمتكم إلى ركن شديد ، فاجتهدوا في التمسك والتسديد ، فهذا شهر الصيام المفضلة أيامه على الأيام ، فقد ورد مر تادا لأعمالكم الصالحة ، وشاهدا لكم في المعاد بالحسنات ، وهو شهر افترض الله صيامه في كل عام ، والصيام الإمساك في جميع النهار عن الشراب والطعام ، مع تجنب جميع الآثام ، وهو يفسد بأشياء مختلفة الأحكام ، فمنها ما يدخل إلى الجسد ، ومنها ما يخرج من الجسد ، ومنها ما لا يدخل الجسد ولا يخرج منه (١١٦ ب) وأما ما يدخل إلى الجسد فكل ما وصل إلى الحلق من الفم كالطعام والشراب وغيرهما تنقسم أحكامه خمسة أقسام ، منها عمد ، ومنها خطأ ومنها نسيان ، ومنها ما لا يمكن التحرز منه ، ومنها مباح ، فالعمد أن يأكل الصائم أو يشرب متعمدا فعليه القضاء والكفارة ، والخطأ مثل أن يتغس في ماء فيصل الماء إلى حلقه ، أو يتمضمض لغير وضوء صلاة فريضة فيصل الماء إلى حلقه ، ففي ذلك القضاء بغير الكفارة ، والنسيان أن يأكل أو يشرب ناسيا فلا شيء عليه والله أطعمه ، وما لا يمكن التحرز منه : الذباب والناموس ييدر فيدخل حلق الصائم فلا شيء عليه ، والمباح ازدراد الريق ، فأما ما يصل إلى الحلق من الأنف فينقسم على قسمين : أحدهما عمد والآخر ما لا يمكن التحرز منه ، فالعمد أن يستنشق الصائم الطيب فيجد طعمه في حلقه فعليه القضاء ، وما لا يمكن التحرز منه فالغبار يدخل من أنف الصائم إلى حلقه فلا شيء عليه (١١٧ أ) فأما ما يصل إلى الحلق من العين فالسكران يكتحل به الصائم فإن وجد طعمه في حلقه فعليه القضاء ، وإن لم يجد ذلك فلا شيء عليه ، والسكران مباح للصائم ، فهذا حكم ما يدخل الجسد . فأما حكم ما يخرج من الجسد مما له تأثير في الصيام فسنذكره فيما يلي هذا المجلس بمشيئة الله ، وكنا اتهينا فيما قرأناه من الذكر الحكيم إلى ما يتلو قول الله السميع العليم : «إن الذين آمنوا والذين هادوا

والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، هذه الآية دالة على أن الأعمال بخواتمها ، وأن من سخم له بالإيمان لم يضره ما تقدم من كونه على أى الأديان كان ، وقبل منه صالح عمله ، ولم يكن عليه خوف من العقاب ولا حزن للتقصير به فى الثواب ، ومن جحد الإيمان لم ينفعه متقدم عمله وأحبط الله اجتهاده كما قال سبحانه « ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو فى الآخرة من الخاسرين » . ويتلو ما تقدم ( ١١٧ ب ) قوله تعالى « وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون » ثم توليت من بعد ذلك فلو لا فضل الله عليكم ورحمته لسكنتم من الخاسرين ، ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم فى السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين ، فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين ( ٦٨ ) « قد أخذ الله ميثاقكم معشر المؤمنين كما أخذ ميثاق من تقدم من أتباع النبيين ، فخذوا ما أوتيتهم من علم الدين بقوة واذكروا ما فيه ولا تولوا عنه وأتم تسمعون . ولا تعتدوا فى دينكم كما اعتدى من تقدمكم ما حد لهم ، ولا تعتدوا حدودكم واحذروا أن يصيبكم ما تكونون به موعظة للمتقين ، فإن السعيد من اعطى بغيره ولم يكن هو موعظة لمن سواه ، وليعمل كل صالحا فإنه يلقاه . واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ( ١١٨ أ ) ورد عن رسول الله ( ص ) أنه ذكر شهر رمضان فقال « هو شهر أوله رحمة ، وأوسطه مغفرة ، وآخره عتق رقة من النار ، من خفف فيه عن مملوكه غفر الله له وأعفته من النار » فاستكثرأوا فيه من أربع خصال : خصلتين ترضون بهما ربكم ، وخصلتين لا غنا لکم عنهما ، فأما الخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم فشهادة أن لا إله إلا الله وتستغفرون ، وأما اللتان لا غنا لکم عنهما فتسألون الله الجنة وتعوذون به من النار . جعلكم الله ممن

عمل بطاعة ربه ، وكان مع أوليائه وحزبه ، والحمد لله القائم على كل عبد بكتان ضميره ونطق ألفاظه ، العالم بما يحنه قلبه ويحتنيه بالحفاظه ، الحاكم بالعفو لمن أفاق من سنة غفلته بحسن تذكيره وإيقاظه ، وصلى الله على رسوله محمد أفضل منذر إلى الخلق ووعاظه ، وعلى وصيه علي بن أبي طالب شهاب الله المرسل على أعدائه وشواظه ، وعلى الأئمة من ذريتهما خزنة علم كتاب الله وحفاظه ، وسلم تسلياً وحسبنا الله نعم الوكيل .

### ٣٤ — المجلس الرابع والثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله الذي أعلى سمك السماء فرفعه ، ومد بساط الأرض فأوسعها ، وجفر من صم صخورها الماء فأنبهه ، لا إله إلا هو المتفرد باتقان ما أبدعه ، وصلى الله على المبعوث بدين ارتضاه وشرعه ، وحق دمع الباطل وقعه ، محمد رسوله الذي أعلى الله ذكره وشفعه ، وعلى وصيه أول من آمن به واتبعه ، علي بن أبي طالب الذي هدم ركن الشرك وضععه ، وعلى الأئمة من ذريتهما جبل الله الناجي من تمسك به وإهلاك من قطعه ، وسلم عليهم أجمعين سلاماً تكون البركات فيه مجتمعة ، أيها المؤمنون : أعانكم الله على طاعته ، ووقفكم لمرضاته وعبادته ، قد سمعتم ما قرئ عليكم في معنى الصيام ، وما يجب تجنبه بما يفسده ، ونوعناه أقساماً شرخاً منها ما له تأثير ( ١١٩ ) في الصيام مما يدخل إلى الجسد ويبقى من ذلك ما يخرج من الجسد وله تأثير في الصيام ، وهو نوعان : أحدهما القيء ، والآخر المنى فأما القيء فينقسم على ثلاثة أقسام لكل قسم منها حكم ، إن استبدعاه الصائم فتيقاً فعليه القضاء ، فإن عاد منه شيء إلى حلقه فعليه القضاء والكفارة ، وإن ذرعه القيء فلم يطق منعه ففلا شيء عليه ، والمنى ينقسم على قسمين لهما حكم إن خرج من الصائم بجماع أو بملاعبة

أهله أو يصنع منه فعلية القضاء والكفارة ، فإن جاءه وهو نائم فلا شيء عليه .  
 فأما ما لا يدخل الجسد ولا يخرج منه وله تأثير في الصيام فهو أن ينام الصائم  
 جنباً متعمداً حتى يطلع عليه الفجر فعليه القضاء ، وكذلك إن نام نهاراً فاحتلم  
 ثم اتبّه فلم يغتسل وعاود النوم حتى مضى عليه وقت صلاة مكتوبة فعليه القضاء  
 وقد تكرّر ذكر (١) القضاء والكفاوة وأردنا شرحها (١١٩) ليكون تذكاراً  
 لمن علم ذلك وأخباراً لمن لم يعلمه : فالقضاء صيام يوم عوض الذي أفسد فيه  
 صومه فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين (ب) ، إن أفطر في الشهر الأول ابتداءً  
 الصيام وإن تابع من الشهر الثاني ولو يوم فافطر أتم ما بقي منه ، ومن لم يستطع  
 الصيام فعليه إطعام ستين مسكيناً لكل مسكين مد من الطعام عن كل يوم يفسد  
 فيه الصيام ، لحفظوا على معالم الاسلام ، وتجنبوا بوائق الآثام . ويتلو ما تلوناه  
 من الذكر الحكيم قول الله العزيز العليم : « وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم  
 أن تذبحوا بقرة قالوا أمتخذنا هزواً قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين  
 قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي قال إنه يقول إنها بقرة لا فارض ولا بكر  
 عوان بين ذلك فافعلوا ماتمرون ، قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها ، قال  
 إنه يقول إنها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين ، قالوا ادع لنا ربك (١٢٠)  
 يبين لنا ما هي إن البقر تشابه علينا وإنا إن شاء الله لمهتدون ، قال إنه يقول إنها  
 بقرة لا ذلول تثير الأرض ولا تسقى الحرث مسلمة لا شية فيها ، قالوا الآن جئت  
 بالحق ، فذبحوها وما كادوا يفعلون . وإذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها والله مخرج  
 ما كنتم تكتمون ، فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويرىكم آياتيه  
 لعلكم تعقلون » (٦٩)

ذكر مفسرو الظاهر أن قتيلاً قتل فاختلف فيمن قتله فأمر الله بذبح بقرة

(١) في الاصل : ذلك . (ب) هكذا في الاصل وظاهره مضطرب . ولعل الصواب  
 « والكفارة متى رغبة فإن لم يجد ... » .



فلوذبحوا آية بقره وجدوها لأجزأتهم، وفسروا بتكرار السؤال ففسر الله عليهم في صفتها، فلم يجدوا تلك الصفة إلا عند من طلب في ثمنها ملىء جلدًا حلياً، ثم ضرب ببعضها قبر ذلك الميت فأحياه الله فأخبر بمن قتله. فهذا هو الظاهر الذي تواترت الاخبار به، ومقابله من العلم المسكون، قصة يوشع بن نون، وأن موسى عليه السلام أمر نبيه بأقامته وصيا على ولد هارون الذي مات في حياة موسى وكان وصيه، فالامامة في ولده وكان ولده طفلاً فاحتاج إلى أن يقيم وصياً عليه إلى بلوغه فيسلم الأمر إليه، وجرى مثل ذلك في أيام مولانا المهدي (١٢٠ ب) بالله صلوات الله عليه، وكان كل من أشار إليه من ولد نفسه بالامامة يموت حتى لم يبق لهذا الوصي ولد، وفتح الله اليمين بالحسن بن نوح بن حوشب الداعي، وعمل ثياباً كتب عليها اسم الامام المهدي بالله صلوات الله عليه وأنفذها إلى وصيه وقد مات جميع ولده، فأخذ الثياب وسلبها إلى الامام المهدي صلوات الله عليه وأشدته متمثلاً.

الله أعطاك التي لافوقها      وكم أرادوا صرفها وعوقها  
عنك ويأبى الله إلا سوقها      إليك حتى طوقوك طوقها

فاحمدوا الله أيها المؤمنون فأنتم على دين الله القويم، ومنهجه المستقيم، مقتفون لأنار النبيين متبعون سنة الله الجارية إلى يوم الدين، التي لا تبدل لها ولا تحوّل، يشهد أولها وآخرها وسالفها لتاليها. كان بعض أهل الولاية يقول في دعائه: اللهم يامن حجب العيون عن أن تراه، ولا يوفق للخير سواه، ياكاشف الموبقات، يامفرج الكربات، ياكهف الكهوف، وغياث كل ملهوف (١٢١) أشكو إليك وحشة الغربة، وسوء الصحبة، وقلة الرغبة ياإله إبراهيم وآل إبراهيم من الأولين والآخرين أسألك بك وأتوسل إليك بخصوص اسمائك، وجميع آلائك تجاوز الحفرة وغفران الزلة وتمام النعمة وصلاح الأمة، وفرجا من عندك تبخر به أوليائك وترحم به المستضعفين من عبادك

إنك أرحم الرحمن ، اللهم صل على من دلتنا عليه بظهور أمرك على يديه ، وعلى السلف من آبائه والخلف من أوليائه ، كما صليت وباركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد ، وآخر دعوانهم أن الحمد لله رب العالمين .. جعلكم الله ممن استجيب دعوته ، وفلجت في الحق حجته ، والحمد لله ذي الحجة البالغة ، والنعمة السابغة ، وصلى الله على محمد رسوله شمس الهدى البازغة ، وعلى وصيه على بن أبي طالب الذي هو للمؤمنين رحمة واسعة ، وعلى الكافرين نقمة دامغة ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين محبتهم في قلوب أوليائهم سائغة وسلم تسليما وحسبنا الله ونعم الوكيل .

### ٣٥ - المجلس الخامس والثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم : ( ١٢١ ب ) الحمد لله الذي حجب الخواطر عن توهمه فهي عنه مصروقة ، وعميت البصائر عن إدراكه فهي دونه مطروقة وحارت العقول في كنه عظمته فهي على الحيرة موقوفة ، لا إله إلا هو الذي أبال العباد إلى معطوفه ، وصلى الله على خيرته ذي الفضائل الشائخة المنيفة ، محمد رسوله الذي أوصافه في التوراة والإنجيل موصوفة ، وعلى وصيه الذي هو له أخ وخليفة ، على بن أبي طالب ذي المناقب المشهورة والمآثر المعروفة ، وعلى الأئمة من ذريتهما الذين سمت بهم الهمم الشريفة ، وأمنت بعدهم المهامه الخوفة ، أيها المؤمنون : رفع الله في الدين حدكم ، والآخرة جدكم ، شمروا في شهر عظيم قدره شريف ثناؤه وذكره ، واجتهدوا في باقيه فقدمال شطره وآل إلى العرجون القديم بدره ، فالسعيد من كثرفه حمده لله وشكره ( ١٢٢ ) وخلص لباريه سره وجهره ، فوفى ما يجب عليه في نهاره من الصيام ، واجتهد في ليله فيما يستطيعه من القيام ، وخرج مما يجب عليه من زكاة فطره على التمام ،

التي تجب حملها إلى الإمام عليه أفضل السلام ، فقد ورد في الخبر أن صوم الصائم لا يزال معلقا بين السماء والأرض حتى يخرج زكاة الفطر ، وهي واجبة على الصائم وعن يعول صغيرا وكبيرا ذكرا وأنثى ، وعن يولد قبل صلاة العيد ، فليجتهد المجتهدون بأدوية الواجبات يحفظون بنفس الدرجات ، وكنا انتهينا من التلاوة والتفسير إلى ما يتلو قول اللطيف الخبير « ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة ، وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار ، وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء ، وإن منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون » (٧٠) عباد الله احذروا القسوة وألينوا قلوبكم بالخوف والخشية ، فإن الله يقول وهو أصدق القائلين (١٢٢ب) « فويل للقساسة قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين ، وأعلموا أن قسوة القلوب عن ذكر الله والتجاسر والتهاون بأوامره والاعراض عن أوليائه ، والاعتزاز بالأمهال (١) حبال من حقت عليه كلمة العذاب وشرك من أوجب له أليم العقاب ، فعليكم بلين القلوب فقد قال الله العزيز المرحوم « الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ، واعملوا صالحا تجددوه ، وقدموا خيرا تحمدوه ، واحذروا خالفكم واخشوه ولا تتجروا على معصيته ، فقد أخبركم وهو أصدق المخبرين « أنه ليس بغافل عما تعملون ، وصف بعض من آتاه الله علما وجعله للحكمة أهلا فقال « مذللة لهم قطوفها ، دانية عليهم ظلالها ، لاموجودة لمن ابتغى ، ولا محدودة لمن انتهى ، حسرت الأبصار دون إدراكها ، وحارت (١٢٣ أ) العقول في بروج أفلاكها لا يبلغ الكلفون منها إرادة ، ولا يدرك المتوسمون فيها زيادة ، إلا بما وهب الله من يشاء من عباده ، فهم أهل السكرامة ، موصولون منها بحبل السلامة ، ما يفتح الله للناس من رحمة إلا كانوا بها أولى ، ولا تزل لهم قدم عن الذكر إلا ثبت

(١) ل الأصل : والاعتزاز بأمهال حبال ، ولكن المعنى لا يستقيم .

الله لهم أخرى ، فهم يطأون الأمر بأخص الخيرات ، ويستفتحون الغيث بأيدي  
البركات ، فاستدارت لهم دائرة الإيمان ، واتسق بعربهم نظام الإسلام ، علمهم  
من الربوة قرارها ، وحظهم من المشارب معينها ، سما بهم اليقين الذروة من طود  
الهدى ، وبلغ بهم السعى إلى الفلك الأدنى ، ومخاطبة الملأ الأعلى ، فوصلوا بنهاية  
الحدود ، واتصلوا بأعلام المعبود وهم مناهل العلم ومعامل التعليم وهم أولو الأمر  
وعلماء التنزيل فقهاء التأويل ، حكماء ( ١٢٣ ب ) التفصيل ذلك مثلهم في التوراة  
والانجيل . . جعلكم الله من ذوى المعارف والفهم ، ورقاكم في درج الإيمان  
والعلم ، والحمد لله المتقن لما خلقه ، الميسر للخير من وفقه ، وصلى الله على محمد  
رسوله أفضل من أسمعه الله وأنطقه ، وأوضح الدين وحققه ، وعلى وصيه على  
ابن أبي طالب أول من آمن به وصدقه ، وشئت شمل الباطل وفرقه ، وعلى  
الآئمة من ذريتهما الذين أكفهم بالجوهر متدفقة . وقلوبهم مجبولة على الرأفة  
والشفقة ، وسلم تسليمًا وحسبنا الله ونعم الوكيل .

# تعلیقات

## المجلس الاول

١ - ص ٢٦ من المجلس الثامن والعشرين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية

« نص القرآن موجب للتأويل ومثبت له إلا أن الخلف في أنه هل يعلم أم لا يعلم - قال أهل الخلاف : لا يعلم ، واستشهدوا بالآية » وما يعلم تأويله إلا الله « ووقفوا ، وجعلوا ما بعده من قوله : » والراسخون في العلم « ابتداء ، وقال أهل التأويل : « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم » وجعلوا قوله : « الراسخون في العلم » نسقاً على الله . وقوله : « يقولون آمنا به » أخرجوه مخرج الحال ، يمتنون أنهم يعلمونه ويقولون آمنا به ، وقالوا : لو لم يكن الراسخون في العلم يعلمونه لكان مستحيلاً منهم أن يقولوا آمنا به ، والایمان معناه التصديق ، وهم يزعم أهل الخلاف لم يعلموا فيصدقوا . والتصديق بالشئ لا يثبت إلا بعد إحاطة العلم به فكيف يجوز تصديق المرء بما لم يعلمه ؟ . وقال أهل التأويل أيضاً : ليس يخلو من أن يكون النبي (ص) علم بتأويل ما أتى به أو لم يعلم ، فإن كان علم به بطل الوقف في الموضع الذي يقفون فيه من قوله : « وما يعلم تأويله إلا الله » ووجب دخول النبي (ص) في شرط من علم ، وهو أول الراسخين في العلم وأفضلهم ، ومنه ثبت غيره ممن أخذ عنه وتعلم منه من الراسخين في العلم . وإن كان لم يعلم النبي (ص) فإرسال الله إياه بشئ إذا سئل عنه لأعلمه خارج عن الحكمة ، ومنزلة الربوبية والرسالة . وسوى هذا فإن ذكر التأويل في القرآن لا يخلو من كونه مفيداً للخلق أو غير مفيد ، فإن كان مفيداً ، فكيف يكون مجهولاً مستوراً ؟ وإن

كان غير مفيد فلم صار مالا يفيد شيئاً مذكوراً ؟ وذلك أبين وأوضح من أن يخفى إلا على معاند لآولياء الله . وأما من طريق العقل ، فالوجه أن يؤخذ مثالة دين الله المبعوث به رسول الله من خلقه السموات والأرض وتركيب الأفلاك والانس على ما نطق به كتابه الكريم ، إذ يقول وقوله الحق المبين « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم . . . الآية » ويقول في موضع آخر « وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسهم أفلا تبصرون » وكقول النبي ( ص ) « إن الله أسس دينه على مثال خلقه ليستدل بخلقه على دينه وبدينه على وحدانيته » ولما كان بساط الأرض وتأليف الهواء والماء والنار مخلوقا جميع ذلك بقدره الله تعالى لايجاد صور النبات والحيوان وليس في جسم الأرض ولا الهواء والماء والنار صور وأشكال موجودة قائمة ، ولكنها أصول تنفعل منها الصور بمواد فاعلة ، وأخرى قابلة ، وكان كذلك الإصرات أصلا للنطق ولكنه لا يكاد يقوم منها النطق إلا بعملين ، مثلهم مثل المواد الفاعلة ومتعلمين مثلهم مثل المواد القابلة ، وكمثل ذلك جميع ما يتأمل من خلقه الله تعالى فانه مركزوز فيه المعنى الذي هو القصد والمغزى ، ومستبقى لمن يستخلصه منه بالقوى النفسية العقلية كالحرث للحارث والحديد للحديد ، والخشب للنجار ، والذهب للصائغ . ولورضى الله أن ينخلص الحقائق من أعطيتها وقشورها فكانت الأرض تخرج خبزا مخبوزا ، وتما وعنبا وسكرا ولوزا لفعل ، ولكنه لم يرض ذلك استبقاء لعمل العاملين ، وإظهارا لفضيلة الآدميين . وإذا كانت الصورة هذه في الخلقة كلها لزم أن يكون ما أتى به النبي ( ص ) من شريعته على هذه الشاكلة أصولا مقننة ، وكليات مجملة كسطح الأرض وجسم الماء وجرم الهواء ، فيها من كل زوج بهيج . وجعل لها من وصيه والأئمة من ذريته من يستخلص حقائقها

استخلاص ابن آدم خبيات الأرض والماء والهواء، فتقع الدلالة على كون صدور الدين عن صدر عنه خلق السموات والأرض مثلاً بمثل ، فيحقق القول منه تعالى « وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون » .

٢- ص ٢٦ من المجلس الرابع والثمانين من المادة الخامسة من المجالس المؤيدية

إن العلم له موضوع وله باب منه يوصل اليه، دل نص الكتاب وخبر النبي ( ص ) عليه - فأما الكتاب فقوله « وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها » . وقد علمنا أن موضوع الأبواب على البيوت هو من أجل أن تدخل البيوت منها، وإذا كان ذلك كذلك مما يتساوى في علمه الصغير والكبير، فلا حاجة بنا إلى تأديب الله تعالى وتهذيبه فيما هو أمر جلي غير خفي ، إذ قد دلنا على كون البيوت غير البيوت المتعارفة وأبوابها غير أبوابها، ثم فسر لنا النبي ( ص ) الكلام بقوله « أنا مدينة العلم وعلى بابها فمن أراد العلم فليأت الباب » . ثم إن العلم المذكور لو كان العلم بالصلاة وكيف تصلى ، والزكاة وكيف تزكى ، والصوم وكيف يصام، لكان عند على من هذا العلم ما عند الناس ممن عاصروا النبي وسمعوا منه وتلقنوا عنه ، فأذن العلم المشار إليه غير ذلك ، فإنه علم حكمة التأويل وموازنة الشرع بالمعقول، ومعرفة حدود الله الروحانيين والجهانيين ، وذلك هو العلم الذي قال رسول الله ( ص ) « أنا مدينة العلم وعلى بابها » ونص الكتاب بقوله « وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها . الآية » دليله وشاهده ، وإذا ثبت هذا ثبت أن المنتحلين لدين الإسلام لم يشموا شيئاً من العلم ، إلا من تعلق بوصى رسول الله ( ص )

ودخل مدينة العلم من بابها، ومن تعدى ذلك كان نصيبه من الاسلام حقن الدماء وصون المال، لأن النبي (ص) قسم الامر في المسلمين قسمين، فقال «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله» فهذا نصيب قوم من إسلامهم فأما ما عداهم فقد قال (ص) «من قال لا إله إلا الله (١) مخلصا دخل الجنة» قيل يا رسول الله وما إخلاصها؟ قال «معرفة حدودها وأداء حقوقها» وهو إشارة الى أهل العلم الذين دخلوا المدينة من بابها.

## المجلس الثاني

٣-ص ٢٩ من المجلس السابع والستين من المائة الخامسة من المجالس المؤيدية

قال الله تعالى في كتابه : «ومن الناس من يعبد الله على حرف» فخلق المفسرين برأيهم هذا الكلام وما تمنى لهم كيف يعبد الله على حرف، فمزجوا له معنى لا معنى له، وهو قولهم «إن معنى على حرف» أي على اعوجاج، وهذا غامض بعيد، فكيف تكون العبادة على اعوجاج؟ فأذن عارضوا شبهة بشبهة، ثم لم يأتوا من البيان بشيء، والمعنى في ذلك عند أهل الحقيقة : التعبد للتعبد لا يصح إلا باعتقاد التنزيل والتأويل اللذين مثلهما مثل الدنيا والآخرة، والجسد والروح وغير ذلك مما شرعناه، فمن عبد على هذه الوتيرة كان ثباتها على الحق مقبول العبادة ومن تخلى عن



أحدهما كان مذموما يعبد الله على حرف ، فقد أسفرت القضية عن البيان وتخلصت عما أوردوه فيها من الهذيان .

٤— ص ٢٩ من المجلس الرابع والأربعين من المائة الأولى من المجالس المؤيدية  
اعلموا أن الله سبحانه أنزل من القرآن كتابا محكما وجعل  
سورة الحديد صورته بالفضل علما فساها أم الكتاب ، وخوى  
هذا اللفظ أن الكتاب منها مولد ، ونوره من أنوارها مستوقد ،  
وهو على التقدير إنجيل ، لأنه ورد في الخبر أن أصله كان أربع كلمات  
عليها المسيح أربعة من الحوارين فنجلوا منها الكلم ، فسمى  
الكتاب إنجيلا ، وهو افعيل من النجل ، ومن فضائل سورة الحمد .  
التي هي أم الكتاب على ما قدمنا ذكره أن الصلاة لاتتم إلا بها  
وأن قراءتها في الصلاة تغني بذاتها ، ولا تغني قراءة باقي السور ما لم  
تكن مقرونة بها ، وقد عظم الله تعالى في كتابه قدرها ، وأمن  
على رسوله بمكانها ، فقال « ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن  
العظيم » وقيل إنما سميت بذلك لأنها سبع آيات تثنى في كل ركعتي  
صلاة ، وهذه أمثالها ماثولات عقلية ، وتحتها أمار خفية ، يحتاج  
إلى البحث عنها ، إذ كان معلوما أن صور الكتاب كلها من حيث  
كونها تنزيلا من رب العالمين شريفة جليلة ، وما لاختصاص هذه  
الآيات السبع بهذه الرتبة معنى لو لم تكن مشارا بها إلى أمر لازم  
حكمه مؤدى إلى النجاة علمه .

ومن المجلس السادس والثلاثين من المائة الثانية من المجالس

المؤيدية

وذكر اختصاص النبي محمد ( ص ) بعظيم رتبته بقوله « ولقد  
آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم » وقال ( ص ) « أوتيت  
مالم يؤت الرسل من قبلي ، وأوتيت سبعا من المثاني والقرآن

العظيم ، وإن هذا الكلام إذا اعتبر بظاهر يعقل ، فليس السبع المثاني إن كانت سورة الحمد غير القرآن ولا القرآن غير السبع المثاني ، وإن ههنا حد الافتكار والاعتبار ، وتتبع مستجنات الحكم وغوام الأمرار . فالتننى فى باطن الحكمة تننى سبعة بعد سبعة فى دور خاتم النبوة ، سبعة منها أئمة دوره ، وسبعة خلفاء القائم الذى هو من ولده ، وهم جميعا عماله بمقابلة تننى السبع آيات المذكورة فى ركعتين من الصلاة - فكذلك هؤلاء يترادفون فى دوره ويعملون فى شريعته وتحت أمره وهى الفضيلة التى اختص من بين الأنبياء بها ، وما بلغوا مبلغه منها ، فعقد الله له لواء الحمد ، واللواء علامة يختص به السلطان ، فهما وجد لواء تحقق ووضع أن هنالك الملك وهنالك سلطان فقد آتى الله تعالى به محمدا سلطانا مبينا أظهر به فضله على النبيين ، وقدم قدمه على المرسلين ، فمن ذلك قوله ( ص ) « آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة ولا فخر » والشذات السبع على اللواء هم الأئمة السبعة الذين هم شعار النبوة .. وتسمى هذه الصورة أيضا فاتحة الكتاب لكونها أول ما يتلقن به ويفتح به متعلمه الآخذ عنه ، وكما يجب على المتعلم فى الظاهر أن يجعل سلمه إلى علم القرآن الآيات السبع التى هى أمه وفاتحته ، فكذلك يجب على طالب الدين أن يجعل سلمه إليه وذريعته إلى الوقوف على ما يريد الوقوف عليه الأئمة السبعة الذين هم آياته الأحياء النطقاء فانهم أمه وفاتحته ، فمن قصد بابا غير بابهم لقيه مغلقا .

٥- ص ٣٠ أنظر ماورد بالتعليق رقم ٣٩

٦- ص ٣٠ من المجلس المائة من المجالس المؤيدية

ورد في بعض تفسير الشيعة أن صالح المؤمنين على بن أبي طالب وهو في قضايا الدعوة الامام الذي هو سابق الأئمة والامامة في الرتبة دون الوصاية .

### المجلس الثالث

٧- ص ٣٢ إعلموا أنه ما استفتح مستفتح كتاباً بأحسن من « بسم الله الرحمن الرحيم ، فاتحة ، ولا ترجم بأشرف منه ترجمة . وقد كانت للامم المتقدمة على اختلافها فوائح يستفتحون بها كتبهم ، فعفت هذه الفاتحة الجميلة على آثارها ، وزادت عليها بحسنها وبهجتها وجمالها ، حتى أذعنوا لها وأقروا بفضلها ، إلا من طبع الله على قلبه وجعل على بصره غشاوة . وللأئمة من أهل البيت ( ص ) في الجهر بها في كل صلاة يجهر فيها بالقراءة مذهب ضيقوا مذهب العذر في تركه ، والمساحة في التسميح به ، وقد خالفهم في ذلك فريق من المسلمين ، فأخفتوا القول به في صلواتهم ، وأخفوه في قراءتهم بخبر رووه عن النبي أن « بسم الله الرحمن الرحيم » كانت آية من كتاب الله سبحانه فسرقتها الشيطان ، ونص هذا الخبر وظاهره يقتضي ضدهم عليه من المخافة به ، إذ كانت المخافة به تأكيداً لأمر الشيطان ورضاء بسرقة ، ونزولاً عند حده وحكمه ، وكان الجهر به خروجاً عن طاعته ، وهتكاً لستره ، ودفعاً في صدره ، وإظهاراً لفضيحته . ولما كان لكل شيء باب ومدخل وفاتحة ، وكان المدخل إلى القرآن الكريم من بسم الله الرحمن الرحيم ، التي هي أسماء الله تعالى وكانت الأسماء أعلاماً يتوصل بها إلى المسمى ، والأسماء على ضربين

اسماء مهجاة مؤلفة من حروف يكتبها الكاتب ويعجوها ، وأسماء حية ناطقة عاقلة شريفة مثل الانبياء والأوصياء والأئمة المعصومين عليهم السلام ، الذين هم أعلام الآخرة وأدلة التوحيد ، والواسطة بين العبد والمعبود قال الله تعالى « ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أممائه » يعنى اطلبوا الوصول إلى توحيده من جهة أممائه ، والالحاد مأخوذ من لحد القبر ، وذلك أن القبر يحفر عن خط الاستواء ، فاذا وصل إلى موضع الالحاد عدل عن الاستواء فشق الالحاد عن جانب ، فمن دخل في الشريعة دخل في خط الاستواء ، ثم إذا زاغ عن مراتب الوصاية والامامة واعتقادها والتدين بهما ألحد . ولما كانت الصورة هذه كانت ولاية الوصى والأئمة الباب والمدخل إلى تحقيق الشريعة ، المؤدى إلى النجاة الابدية .

٨- ص ٣٣ من المجلس الثالث والعشرين من المائة الأولى من المجالس المؤيدية

فأما موضوع اسم الرفض والتسبيح من جهتهم عليكم ، فهو ظلم وقد يقع التعيين على من هو محقوق باسم الرفض فيما نستأنف بإذن الله ، فنزول عنكم هجنته ، ويلحق بمستحقه عاره ومعرته . وأما التسبيح فهو نعت أصل من جملة أصول كثيرة ، تركوا وسكروا بها واقتصروا على واحد من جملتها ، وذلك أن الديانة مبناها توحيد الواحد الاحد الصمد سبحانه ، والطريق إلى معرفة التوحيد معرفة ازدواج الأشياء . قال الله تعالى « سبحانه الذى خلق الأزواج كلها » وقال رسول الله (ص) « خلق الله الأشياء مزدوجة ليكون دلالة على وحدانيته » فهذا أصل تاه فيه الثنوية ، والثلاثة أصل تاه فيه النصارى ، والأربعة التى هى مقابلة الأركان الأربعة أصل والخمسة التى هى بمقابلة الحواس الخمس أصل ، والستة التى هى

بمقابلة الأيام الستة فيها خاق الله السموات والأرض أصل ، والسبعة أصل ، والثمانية التي هي بمقابلة أبواب الجنة الثمانية وحمة العرش أصل ، والتسعة التي هي بمقابلة الآيات التسع أصل ، والعشرة التي هي بمقابلة ليال عشر وغير ذلك أصل ، وأحد عشر التي هي بمقابلة تكبيرات الصلاة كل ركعتين أصل ، واثنى عشرة التي هي بمقابلة اثني عشر نقيبا أصل ، وسبع عشر التي هي بمقابلة الصلاة أصل ، وتسعة عشر التي هي بمقابلة خزنة النار أصل ، والأصول غير ذلك كثيرة ، فلا وجه للتخصيص بالسبعة ، والغرض التشفيع والمرء عدو ما جهل .

١ - ص ٣٥ من المجلس السابع والثمانين من المائة الرابعة من المجالس المؤيدية  
 إن الله سبحانه لا يقسم إلا بأجل ما عنده ، وإن الإشارة بهذه الحروف إلى أجل حدوده من الملائكة الروحانيين والانبياء الجسمانيين ، حيث ذكر حرفا واحدا مثلثا والقرآن المجيد نون والقلم ، فهو مشاربه إلى أعلى الحدود منزله ، وأرفعهم درجة هذا إلى أن يستكمل الحروف الخمسة ، وأما كلامنا في يس المقرون بالقرآن الحكيم ، فنقول وبالله التوفيق : أنه قسم بالسابق والتالي المكنى عنهما بلسان الشريعة بالكاف والنون ، وهما الكلمة التي قامت منها السموات والأرض ، يدل على ذلك قوله سبحانه «إنما قولنا لشئ إذا أردناه أن نقول له كن فيكون» .

١٠ - ص ٣٥ من المجلس الخامس والخسين من المائة الخامسة من المجالس المؤيدية  
 وأما قوله تعالى مخاطبا لرسول الله (ص) «إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه ومراجا منيرا فأوجب الفضيلة للدعوة إليه ، إذ كانت بأذنه والأذن ساسلة متعلق بعضها ببعض من أول الحد ، إلى آخرهم ، فكل آخر منوط بأذن أوله ومستمد منه ومستمل عنه . قال رسول الله (ص) « بيني وبين الله خمس

وسائط: جبرائيل وميكائيل وإسرافيل والروح والقلم» فكل سافل منهم متعلق باذن من فوقه ، حتى ينتهى إلى كلمة الله تعالى التى هى أول ايداعه فى الحد العلوى الذى هو قبة رسول الله (ص) المولى وجهه نحوها. فأما من حيث الحدود الجسمانية فان محل النبى (ص) فى العالم السفلى محل الكلمة فى العالم العلوى، ووصيه المستمد منه مستند إليه وداع اليه باذنه ، كذلك فعل الأئمة من ذرية الوصاية كل واحد منهم داع باذن من فوقه حتى ينساق إلى الأبواب والحجج والدعاة والمأذونين فهم دعاة الى الله باذنه .

## المجلس الرابع

١١ — ص ٣٧ من المجلس العاشر من المجالس المؤيدية

قد جاء فى الخبر أن رسول الله (ص) قال فى كلمة الاخلاص التى هى قول « لا إله إلا الله » إنها لو وضعت فى كفة ميزان ووضعت السموات والأرض وما بينهما فى الكفة الأخرى لرجحت كلمة الاخلاص ، ونحن نقول: إن هذه الكلمة التى هى كلمة الاخلاص، كلمة جامعة حاصرة لجميع خلقه الله سبحانه من عالم عقل وعالم النفس وعالم الافلاك ، وعالم الطبيعة على صغر حجمها وتزارة جرمها ونضرب لها مثلاً يسهل قبوله، ويسرع إلى النفوس وصوله باذن الله تعالى، فنقول : إن مثلها مثل النطفة التى هى على قاتها حاصرة للأشكال الظاهرة والباطنة من الصور الانسانية المتشكلة بأشكال عالم الجسم، من حيث كونها مولودة بجسمه ، وعالم العقل والنفس من حيث كونها مولودة بعقله ونفسه حتى أنها من حيث النسكر تخيط بالعوالم وما فيها إحاطة قطر الدائرة بمركزها فإذا كان معلوما وجود هذه الامور العظيمة الهائلة بحكم الضرورة

في مضمار النطفة ، فهل ينكر كون كلمة الاخلاص ، بحيث قال النبي (ص) إنها لو وضعت في كفة والسما والارض في الكفة الأخرى لرجحت إن في ذلك لآيات لأولي الألباب» . . فنقول بتوفيق الله ومعونته: إن هذه الكلمة نفى في الأول واثبات في الآخر ، أما النفي فقولنا « لا إله » والاثبات قولنا « إلا الله » فالنفي والاثبات من قول « لا إله إلا الله » فصلان ، وتركيب الكلمة جميعها من ثلاثة أحرف « الف ولام وهاء » وإنما كثرت من جهة التكرير ، يكون جملة ما قلناه خمسة فصول ، وفيها أربع كلمات ، وفيها سبع مقاطع ، وعدد حروفها جميعها اثنا عشر يكون جملتها ثمانية وعشرين ونحن نقيم أمثلتها من السماء والارض ، وتقطيع الأيام والانسان الذي هو العالم الصغير ، ومن القرآن وهو عالم الدين باذن الله ليعرف تقابل بعضها ببعض ، وشهادة بعضها لبعض وذلك تقدير العزيز العليم أمثلتها من السماء في النفي والاثبات : الكواكب الثابتة وغير الثابتة . الأحرف الثلاثة التي منها تركيب الجملة : الجواهر الثلاثة الشمس والقمر والنجوم . الكلمات الأربع : الحرارة واليبوسة والبرودة ، والرطوبة . والمقاطع السبعة : المدبرات السبعة . الحروف الأثنا عشر : البروج الاثنا عشر ، فذلك ثمانية وعشرون . ونحن نقيم أمثلتها من الارض ، النفي والاثبات : العامر والخراب ، الجواهر الثلاثة : الطول والعرض والعمق . الكلمات الأربع : التراب والمعادن والنبات والحيوان . المقاطع السبع : الاقاليم السبعة . الحروف الاثنا عشر : الجزائر الاثنا عشر . فذلك ثمانية وعشرون . وأمثلتها من الأيام ، النفي والاثبات : الليل والنهار الجواهر الثلاثة . ماض ومستقبل وحال . الكلمات الأربع : الفصول الأربع . المقاطع السبع : الأيام السبعة ، الحروف الاثنا عشر : الشهور الاثنا عشر . فذلك ثمانية وعشرون .

أمثلتها من الانسان الذى هو العالم الصغير : النفى والاثبات :  
 الجسد والروح ، الجواهر الثلاثة : النماء والحس والنطق . الكلمات  
 الاربعة : الاخلاط الاربعة التى هى الصفراء والسوداء والبلغم  
 والدم . المقاطع السبع : الاعضاء الرئيسية التى هى اليدين والرجلان  
 والظهر والبطن و رأس . الحروف الاثنا عشر : الجوارح الاثنا عشر  
 التى هى الساقان والركبتان . والفخذان والزندان والمرفقان  
 والعضدان . فذلك ثمانية وعشرون . وأمثلتها من القرآن : النفى  
 والاثبات : المحكم والمتشابه . الجواهر الثلاثة : ثلاث طاعات  
 مقرون بعضها إلى بعض « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا  
 الرسول وأولى الامر منكم » . الكلمات الاربعة : مثل أنهار  
 الجنة الاربعة . المقاطع السبع : سبع سموات وسبع شداد  
 وسبع بقرات سنان وسبع عجاف . الحروف الاثنا عشر . وبعثنا  
 منهم اثني عشر نقيبا ، فأنفجرت منهم اثنتى عشرة عينا . فذلك ثمانية  
 وعشرون . فهذا من تفصيل المجمل من قوله « لا إله إلا الله »  
 ١٢— ص ٣٧ من المجلس الأول من كتاب تأويل دعائم الاسلام ص ٧  
 وما بعدها .

وأما ما جاء من قول الباقر محمد بن على بن الحسين صلوات الله  
 عليه وعلى آبائه الطاهرين ، والصفوة من ذريته الأئمة الصادقين  
 « بنى الاسلام على سبع دعائم ، الولاية هى أفضلها وبها وبالولى ينتهى  
 إلى معرفتها والظاهرة والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد » فهذه  
 كما قال صلوات الله عليه ، دعائم الاسلام وقواعده وأصوله التى  
 افترضها على عباده ، ولها فى التأويل الباطن أمثال فالولاية مثلها مثل  
 آدم عليه السلام ، لانه أول من افترض الله تعالى ولايته ، وأمر الملائكة  
 بالسجود له ، والسجود الطاعة وهى الولاية ، ولم يكلفهم غير ذلك



فسجدوا إلا إبليس كما أخبر الله سبحانه فكانت المحنة بآدم عليه السلام الولاية، وكان آدم مثلها، ولا بد لجميع الخلق من اعتقاد ولايته ومن لم يتوله لم تنفعه ولاية من تولاه من بعده إذ لم يبدن بولايته ويعترف بحقه، وبأنه أصل من أوجب الله عز وجل ولايته من رسله وأنبيائه وأئمة دينه وأولهم وأبومهم

والطهارة مثلها مثل نوح عليه السلام وهو أول مبعوث ومرسل من قبل الله عز وجل لتطهير العباد عن المعاصي والذنوب التي اقترفوها ووقعوا فيها من بعد آدم صلى الله عليهما، وهو أول ناطق من بعده وأول أولى العزم من الرسل أصحاب الشرائع، وجعل الله عز وجل آيته التي جاء بها الماء الذي جعله للطهارة وسماه طهورا.

والصلاة مثلها مثل إبراهيم عليه السلام وهو الذي بنى البيت الحرام ونصب المقام فجعل الله عز وجل البيت قبلة والمقام مصلى وحكى قوله عز وجل « أنى وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيفا مسلما وما أنا من المشركين » فكان هذا القول هو افتتاح الصلاة للمصلين . والزكاة مثلها مثل موسى عليه السلام وهو أول من دعا إليها وأرسل بها . قال الله تعالى « وهل أتاك حديث موسى إذ ناداه ربه بالوادي المقدس طوى، اذهب إلى فرعون إنه طغى فقل هل لك إلى أن تزكى » فكان أول ما أمره الله أن يدعو إليه أن يزكى .

والصوم مثله مثل عيسى عليه السلام وهو أول من لماخاطب به أمه أن تقول لمن رآته من البشر وهو قوله الذى حكاه عز وجل عنه لها « فأما ترين من البشر أحدا فقولى إني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم إنسيا » وكان هو كذلك عليه السلام

يصوم دهره ولم يكن يأتى النساء كما لا يجوز للصائم أن يأتين في حال صومه

والحج مثله مثل محمد صلى الله عليه وآله ، وهو أول من أقام مناسك الحج وسن سننه ، وكانت العرب وغيرها من الأمم تحج البيت في الجاهلية ولا تقيم شيئاً من مناسكه ، كما أخبر الله عز وجل عنهم بقوله « وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية » وكانوا يطوفون به عراة فكان أول شيء نهأهم عنه ذلك ، فقال في العمرة التي اعتمرها قبل فتح مكة بعد أن وادع أهلها وهم مشركون . « لا يطوفن بعد هذا البيت عريان ولا عريانة » وكانوا قد انصبوا حول البيت أصناماً لهم يعبدونها ، فلما فتح مكة كسرها وأزالها وسن لهم سنن الحج ومناسكه ، وأقام لهم بأمر الله تعالى معالمه وافترض فرائضه . وكان الحج خاتمة الأعمال المبروضة وكان هو صلى الله عليه وآله خاتم النبيين . فلم يبق بعد الحج من دعائم الاسلام غير الجهاد وهو مثل سابع الأئمة الذي يكون سابع أسبوعهم الأخير الذي هو صاحب القيامة :

١٣ - ص ٢٨ من المجلس السابع والثلاثين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية .

وأما قوله عز وجل « الحمد لله رب العالمين » المقول فيه من حيث الظاهر المتداول المنقول : إن ذلك من الله سبحانه تأديب خلقه وتنبيه معرفته حقه ليعرفوا بقول رب العالمين كيف يحمدهونه فيحمدوه الحمد كله وينبعثوا بسماح إياك نعبد لأن يعبدوه ، فالله المنسوب الحمد إليه اسم من الاسماء وهو أجلها والاسماء الباقية تتبع له كلها وقد قال تعالى « والله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أممائه » وقد قال رسول الله (ص) « لله تسع وتسعون

اسما من أحصاها دخل الجنة». والامن في الاصل موضوعه ووسم، ومعناه العلامة التي بوصل بها إلى المسمى، والمتعارف من الاسم أنه موضوع من الحروف المهجاة يقع به التعبير عن الشيء المشار إليه والمدلول عليه، والحروف المهجاة أصل تركيب النطق، والله سابق ذلك كله والمبدع لجميعه والغنى عن التحلى بشيء من حلاه وإذا كان ذلك كذلك فانه يعتل عند الرجوع إلى حقائق النظر ودقائق الفكر، وأن في مقتضب الرأي الصريح ومقتضى العقل الصحيح ما هو أحق بكونه اسما لله تعالى من أسمائه المهجاة التي يلي الصبي والطفل محوها وإثباتها، وإيجادها واعدامها، وهم أعيان مما أبدع سبحانه روحانية وأشخاص مما خلق جسمانية من حيث إنهم أوفى بالابانة عنه والدلالة عليه منها، لأنهم أعلام توحيد سبجانه يدعون اليه بالبيان المنطقي، ويأتون على إثباته بالبرهان الضروري، فهم أحياء نطقاء، والحروف أموات صمياء خرساء، وما يستوى الاعمى والبصير، ولا الظلمات ولا النور، ولا الظل ولا الحرور، وما يستوى الاحياء ولا الاموات، إن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور.

١٤ — ص ٣٩ أنظر ماورد بالتعليق ٧ ص ١٤٣

### المجلس الخامس

١٥ — ص ٤١ من المجلس الخامس من الجزء الأول من تأويل دعائم الاسلام

فالتطهارة في الظاهر الوضوء والغسل بالماء والتيمم بالصعيد لمن يجوزله ذلك، من أحداث الابدان، والتطهارة في الباطن التطهير بالعلم وبما يوجب العلم من أحداث النفوس، قال الله جل من قائل « وأنزلنا من السماء ماء طهورا » وقال عز وجل « وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط

على قلوبكم ، وقد تقدم القول بأن الماء مثله مثل العلم ، فكما يطهر الماء الظاهر من أحداث الأبدان الظاهرة ، كذلك يطهر العلم من أحداث النفوس الباطنة وأفاعيلها الردية الموبقة . فأصل القول في باطن الطهارة أنها الطهارة من أنجاس الأبدان في الظاهر بالماء ومن أنجاس الأرواح في الباطن بالعلم .

وأما قوله ( ص ) « بنيت الصلاة على أربعة أسهم سهم لاسباغ الوضوء ، وسهم للركوع ، وسهم للجلود ، وسهم للخشوع ، فاسباغ الوضوء في الباطن المبالغة في التطهر من الذنوب بالتزوع عنها والتوبة منها . . . »

١٦— ص ١ : من المجلس السابع من الجزء الأول من تأويل دعائم الاسلام  
ومن صفات الوضوء اعتقاد النية فيه ، وقيل في ذلك إنه لا وضوء إلا بنية ، وكذلك جاء في سائر الأعمال أنه لا عمل إلا بنية لقول رسول الله ﷺ « إنما الأعمال بالنيات » ومثل النية في الباطن مثل الولاية فمن لم يتول أولياء الله عز وجل الذين افترض ولايتهم على العباد لم يقبل له عمل ، كما لا يكون العمل كذلك في الظاهر عملاً يرجى قبوله إلا بنية ، وقد سمعتم أن مثل الطهارة في الظاهر بالماء مثل الطهارة في الباطن بالعلم المأخوذ عن أولياء الله ولا يكون ذلك إلا بعد اعتقاد ولايتهم ، كما لا يجوز الطهارة في الظاهر إلا بنية .

١٧— ص ٤١ من المجلس الثامن من الجزء الأول من كتاب تأويل دعائم الاسلام .

غسل الوجه وذلك أول الفرائض فالوجه في التأويل الباطن مثله مثل النبي ( ص ) في عصره والامام في زمانه فكل واحد منهما به يتوجه أهل عصره إلى الله تعالى وهو وجه الله الذي

يؤتى من قبله ، وفيه أمثال النطقاء السبعة وهي العينان والاذنان والمنخران والتم ، وفيه الحواس الخمس وذلك السمع والبصر والشم والطعم واللمس ، لأن اللمس قد يكون باليد وبكل الجسد فيحس به كما يحس باليد ، كذلك الناطق قد جمع الله تعالى فيه جميع الآيات منافع الدين للعباد فمثل غسله في الباطن مثل الاقرار بامام الزمان وبالسبعة النطقاء والسبعة الأئمة الذين يتعاقبون الامامة .

١٨— ص ٤١ : وغسل اليدين إلى المرفقين فباطن ذلك أن اليدين مثلهما مثل الامام والحجة ، ويجرى مثلهما كذلك فيمن دونهما من الحدود المزدوجة فغسلهما إلى المرفقين وهما منتهى حديثهما إقرار ومعرفة بحدودهما من أولهما إلى آخرهما ، وغسل كل واحدة منهما بالأخرى مثله مثل إقامة باطن الحجة على ظاهر الامام ، وإقامة ظاهر الامام على باطن الحجة واعتقاد إيجاب أهل الظاهر والباطن والايان بهما وتصدق الظاهر للباطن والباطن للظاهر وشهادة بعضهما لبعض .

١٩— ص ٤١ : وأما ماجاء من الامر بالمسح على الرأس فالرأس في التأويل هو الرئيس ، وكذلك هو في اللغة ، ورأس كل شيء أعلاه وأشرفه وأفضله والرأس مسكن الدماغ الذي فيه العقل وبه الحواس والحياة ، وإذا بطل بطات الحواس وفسد العقل ، وإذا ذهب هلك صاحبه فمثل المسح بالرأس في الباطن مثل الاقرار بصاحب الشريعة محمد (ص) والتمسك بشريعته وسنته .

٢٠— ص ٤١ : من المجلس الثامن من الجزء الاول من دعائم الاسلام وأما ماجاء من غسل الرجلين والمسح عليهما وأن المسح هو الواجب فعلى الرجلين يقوم وهما يحملان الجسد وينقلانه ومثلهما أيضا مثل الامام والحجة هما ينهضان بعالم زمانهما ويحملان ثقله وينقلان أهله على مراتبهم ويصرفانهم في أمور الدين إلى

حيث يتوجهون ، وذلك يقع كما ذكرنا على من دونهما من الحدود  
المزدوجة إلى الداعي والمأذون ، وكل يحمل من أمور الخلائق  
ما حمله الله عز وجل ، ويصرفهم فيما أذن له يصرفهم فيه . فالمسح على  
الرجلين هو الاقرار بالامام والحجة فن دونهما من الحدود ومعرفة  
الواجب لهم ، والغسل تأويله الطاعة ، والمسح تأويله الاقرار ، فما  
أمر الله عز وجل بفعله من أعضاء الوضوء فتأويل ذلك الطاعة  
لمن جعل له مثلاً في الباطن ، وما أمر بمسحه فتأويله الاقرار لمن جعله  
له مثلاً في الباطن ، فمن أجل ذلك كان الغسل أتم ، وأمر بإسباغها  
لأن الطاعة كذلك تلزم المأمور بها في قليل الأمور وكثيرها  
والغسل لا بد فيه من مسح اليد ، فهو يجمع الطاعة والاقرار ،  
والاقرار إنما يكون بجارحتين قول باللسان واعتقاد بالقلب ، كذلك  
المسح لا يعم جميع العضو الذي يمسح عليه ، ولا يصيبه الماء كله  
بالمسح كما يصيبه بالغسل .

٢١ - ص ٤١ من المجلس التاسع من الجزء الأول من تأويل دعائم الإسلام

وما جاء من النهي عن تقديم غسل بعض أعضاء الوضوء  
ومسحها على بعض والأمر بأن يؤتى به على نسق ما ذكره الله تعالى  
في كتابه بقوله « فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا  
برؤسكم وأرجلكم إلى الكعبين » وقد ذكرنا فيما تقدم ان هذه  
الأربعة هي الفرائض في الوضوء ، وأن الاستنجاء والمضمضة  
والاستنشاق سنة فيه ، وأن هذه الثلاثة التي هي من السنة يبتدأ  
بها في الوضوء قبل الفريضة . فأما العلة التي نهى لها عن تقديم بعض  
أعضاء الوضوء على بعض والأمر بأن يؤتى بالغسل والمسح عليهما  
على ما نصه الله تعالى في كتابه وسنة رسوله ( ص ) لا يقدم منها  
ما أخره ولا يؤخر منها ما قدمه فلا ابتداء في الوضوء غسل الكفين

وقد ذكرنا تأويل فرائض الوضوء وسننه فكان تنزيل الوضوء الظاهر في ظاهر حكم الشريعة هذا التنزيل أولاً فأولاً على ماسنه رسول الله (ص) والذي سنه فمن الله تعالى آتاه كما قال سبحانه «والنجم إذا هوى فاضل صاحبكم وماغوى وماينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى» فكل ما أمر به رسول الله (ص) من إقامة دين الله عز وجل فمن الله عز وجل ، ومن أجل هذا كان الابتداء في الوضوء بما جاء في الظاهر منصوصاً في السنة قبل الذي جاء منصوصاً في الكتاب ، لأنه يجري على الترتيب كما بينا ، ولا ينبغي أن يقدم منه شيء على شيء فليذلك جاء في الظاهر أنه نهى أن يقدم بعض أعضاء الوضوء على بعض ، وأمر أن يؤتى به على حسب ما أمر الله تعالى به ورسوله ، وأن من بدأ بما أخره الله عز وجل ورسوله (ص) من ذلك أعاد الوضوء حتى يكون على النسق أولاً فأولاً .

٢٢- ص ٤١ من المجلس السابع من الجزء الأول من تأويل دعائم الاسلام

والاستنجاء يبتدأ به في الوضوء . وقد تقدم القول بأن مثل الغائط مثل الكفر ، ومثل البول مثل الشرك ، ومثل الريح يخرج من الدبر مثل النفاق . ومثل الاستنجاء مثل الطهارة بالعهد في الدعوة من أحداث المعاصي ، والدعوة والعهد إنما يكون للحجة إذا أقامه الامام وتبياً له وجوده ، كما يكون كذلك في الظاهر الاستنجاء باليد اليسرى وحدها .

٢٣- ص ٤١ من المجلس السابع من الجزء الأول من تأويل دعائم الاسلام

فأما غسله كفيه قبل إدخالهما الاناء إن كان بهما نجاسة وإدخالهما من غير غسل إن لم يكن بهما نجاسة ، فالكفان ههنا مثل حدود الليل والنهار ، وهم حجج الناطق وأساسه ، والامام

وحجته ، لأنه إذا استكمل أمره كان له بكل جزيرة من جزائر الارض حجة ، وجزائر الارض اثنتا عشرة جزيرة ، بكل جزيرة منها دافع مستور مثله مثل ساعة من ساعات الليل ، وماذون له ظاهر يكسر له على أهل الظاهر ، فمن استجاب له دله عليه ، ومثله مثل ساعة من ساعات النهار ، فهم أربعة وعشرون ساعة ، اثنا عشر منهم أمثال ساعات الليل واثنا عشر منهم أمثال ساعات النهار . ويجب على كل مؤمن مستجيب معرفة حقهم وأمثالهم من الانفس كما قال تعالى « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » وأمثال عقد أصابع الكفين الأربع من كل كف التي بها يكون القبض والبسط ، كما بهم يقضى الناطق أمور العباد ويبسطها إذا كملوا له وصحوا فمثل غسل الكفين قبل إدخالها الاناء مثل تطهير من طعن فيهم أو واحد منهم ، أو أزرى به أو تنقصه أو قصده بشئ من مكروه أو دفع حقه ، فعليه التوبة والتطهر بالعلم من ذلك .

٢٤ - ص ٤١ من المجلس السابع من الجزء الأول من تأويل دعائم الاسلام

ثم أمر من أراد الوضوء بعد أن ينويه أن يسمى الله عز وجل عليه ثم يتوضأ ، فاسم الله هو ولي أهل كل زمان من ولي أو إمام هو دليل أهل زمانه على الله تعالى ، وبه يعرفونه كما يكون اسم كل شئ دليلا عليه وبه يعرف ، فقولهم باسم الله عند الوضوء عندما أمروا بالتسمية عليه هو في باطن ذلك اعتقاد المؤمن أنه بولي الزمان وصل إلى ذلك وعرفه ، فيكون المستجيب عنه الاخذ عليه الذي مثله مثل الطهارة يعتقد ذلك ، فان نسي ذلك أو جهله ثم اعتقده بعد ذلك فلا شئ عليه .



٢٥-ص ٤١ من المجلس الثامن من الجزء الأول من تأويل دعائم الإسلام

وأما ماجاء من الأمر بعد ذلك بالمضمضة والاستنشاق فباطن ذلك ومثله أن النعم في الباطن ههنا مثل الناطق الذي هو النبي (ص) في وقته ، والامام في عصره ، ومثل الانف مثل أساس النبي (ص) ومثل حجة الامام ، ويكنى عنهما معا بالصامت لأن الكلام والنطق وما يعبر ذلك عنه من العلم والحكمة والدوق واللمس والمطعم والمشرب الذين بهم حياة الجسم الظاهر إنما يكون ذلك من قبل النعم ، كذلك يكون القيام بالظاهر من أمر الدين والعلم والحكمة من قبل الامام وبذلك كانت الحياة الباطنة والتنفس الخفي الذي به يكون الحياة أيضا من قبل الانف ومثل ذلك مثل العلم الباطن الذي يلقيه الامام الى حجته ويتصل بالمستجيبين من قبله كذلك التنفس الذي من قبل داخل النعم يصير الى الانف .

٢٦-ص ٤١ وأما ماجاء من الأمر بتحريك الخاتم عند غسل اليدين ليصير

الماء الى ما تحته وكذلك كل شيء يحول بين الماء والجلد في الوضوء والغسل ، فباطن ذلك عموم الاقرار على حدود النطق والاسس بلا حائل دون ذلك من شرك أو ارتياب إلى غير ذلك مما يمنع من عموم ذلك بالاقرار والتسليم والمعرفة والاخلاص .

٢٧-ص ٤١ من المجلس الخامس من الجزء الأول من تأويل دعائم الإسلام

واثراب العين الماء فيه هو انعام النظر في العلم

٢٨-ص ٤١ من المجلس الثامن من الجزء الأول من تأويل دعائم الاسلام

والمسح على ظاهر الاذنين وباطنهما فمثل الاذنين مثل الاساس والحجة ، لأن الاذن تعي ما يخرج من النعم والنعم مثله مثل الناطق والاذن مثلها مثل من يعي نطقه ، وهو اساس النبي وحجة الامام . ومن ذلك ماجاء عن رسول الله (ص) أنه تلى قول الله تعالى « وتعيها أذن واعية » فقال لعلي عليه السلام

« أنت هي يا علي ، فالمسح على الاذنين الاقرار بالاساس والحجة

٢٩-ص ٤١ من المجلس الثاني من الجزء الثاني من تاويل دعائم الاسلام  
والسواك بالعود مثله مثل الامام هو يحلو عن الحدود بما فيه  
من تأييد الاصلين ما يتعلق بها أو ساخ الخلاف وينظفهما بتعاهده  
إياها بذلك ، ومثل ذلك من المستجيب ، مثل اتصاله به من جهتها  
إذ هو نصبها وأقامها فهذا هو أصل القول في باطن السواك  
وظاهره معلوم ينبغي استعماله ظاهرا وباطنا ، كما ينبغي استعمال  
ظاهر الطهارات وسائر المفروضات . وأما ما جاء من أن النبي  
(ص) كان إذا قام من الليل تبوك فمثل قيام الليل في التأويل  
الباطن مثل القيام بالباطن لأن الليل مثله مثل الباطن الذي هو  
مستور . ومن ذلك قيل الليل كافر والكافر في اللغة الساتر ، وكذلك  
الليل يستر الاشياء بظلامه فذلك لأن رسول الله (ص) كان إذا  
أقام الدعوة تفقد الحدود القائمة بها فيما يؤدون من تأويل الباطن  
الى المستجيبين .

٣٠-ص ٤١ من المجلس السادس من الجزء الاول من تاويل دعائم الاسلام  
فاما الجماع الذي يوجب الغسل فمثل الجماع في الباطن مثل  
اجتماع المؤمن المستفيد مع من يفيد العلم والحكمة وسماه ذلك  
منه ، فتلك الجماعة الباطنة .

ومثل الحيض في النساء مثل الاحداث السوء في المستفيدين  
يوجب ذلك عليهم إذا تابوا منها التطهر من العلم بالثبوت والتوق  
من الرجوع إليها .

ومثل غسل الكافر إذا أسلم بالماء الظاهر مثل اغتسال الداخل  
في الايمان من العلم بما يثبت على ما أمر به

٣١-ص ٤١ وغسل الميت قبل أن يكفن ويحمل الى قبره في وجهه من وجوه التأويل  
مثل من كفر بعد إيمانه لأن الموت الظاهر مثله في الباطن مثل الكفر .

## المجلس السادس

٣٢-ص ٤٤ من المجلس الخامس من الجزء الثالث من تأويل دعائم الإسلام الصلاة في التأويل مثلها مثل دعوة الحق ولذلك جاء فيما يؤثر من الدعاء عند سماع الأذان الذي هو مثل الدعاء إليها أن يقول من سمع المؤذن « لبيك داعي الله » وليس كل مؤذن يؤذن للصلاة داعي الله، وإنما الداعي إلى الله الرسول في عصره، وكل إمام من بعده في زمنه، ومن أقامه الرسول أو الامام إلى الدعاء إلى ما أتى به عن الله عز وجل . . .

فالصلاة في الظاهر مما تعبد الله عز وجل عباده المؤمنين به بها ليثيبهم عليه وذلك بما أنعم الله عز وجل به عليهم، وقد أخبر سبحانه أنه أسبغ عليهم نعمة ظاهرة وباطنة، فظاهر النعمة في الصلاة إقامتها في الظاهر بتمام ركوعها وسجودها ومفروضها ومسنونها وباطن النعمة كذلك في إقامة دعوة الحق في كل عصر. ٣٣-ص ٥٤ من المجلس السابع والثمانين من المائة الخامسة من المجالس المؤيدية وقولنا إن الصراط المستقيم في المتعارف هو الجادة المسلوكة التي لا زيف فيها ولا عوج بسالكها إلى مكان قصده، وإننا نكرر في الصلاة فاتحة الكتاب المتضمنة لقوله « اهدنا الصراط المستقيم » وأن الطالب للشيء حقيق أن يعرف وجه طلبته وألا يسأل عما يعرفه ويعلم به .

وقد اضطر أصحاب التفسير إلى أن يتأولوا ذلك أنه القرآن والشرية، وقد صدقوا فيما قالوا، ولكن الذي جهلوا منه أكثر مما علموا، فأما كون الدين والشرية الصراط المستقيم فصحيح إلا أنه بالآتي بالدين والشرع أليق وأخلق. فالنبي (ص) في عصره هو

الصراط المستقيم والوصى بعده كذلك ، ثم يلتزم في إمام بعد إمام ، كل منهم يسند إلى من تقدمه ويشير إلى من تأخر عنه ، فالشيء متسلسل وحبل من الله ممدود ، أحد طرفيه بيد الله تعالى والآخر بأيدينا . يقول الله تعالى « وإن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله » فأحق من يتوجه الإشارة إليه في هذا الباب هو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، وهو صراط الله المستقيم الذي يقوم بظاهر التنزيل ، وينفع فيه بالبيان روح التأويل . فمن سلكه آمن من الضلال والتضليل وكان نعم القدوة لدار معاده والدليل .

### المجلس السابع

٣٤-ص ٤٨ من المجلس الأول من الجزء الخامس من تاويل دعائم الإسلام عن جعفر بن محمد أنه قال « إذا افتتحت الصلاة فارفع يديك ولا تجاوز بهما أذنيك وابسطهما بسطاً مبركاً » فهذه التكبيرة التي تكون في أول الصلاة هي تكبيرة الافتتاح ، ورفع اليدين فيها واجب عند أكثر الناس ، إلا أنهم يختلفون في منتهى حد ذلك ، والثابت عن أهل البيت ما جاء في هذه الرواية عن الصادق جعفر بن محمد أنه لا يجاوز بهما أذنيه . والذي يؤمر به في ذلك أن يحاذي بأطراف الأصابع من اليدين أعلا الأذنين ويحاذي بأسفل الكفين أسفل الذقن فتكون اليدان قد حاذتا ما في الوجه من المنافذ السبعة ، وهي النهم والمنخران والعينان والأذنان . وتأويل ذلك أن مثل اليدين مثل الامام والحجة ، ومثل هذه المنافذ السبعة مثل النطقاء السبعة ، فمثل رفع اليدين إلى أن يحاذيهما مثل الاقرار في أول دعوة الحق بالامام والحجة والنطقاء السبعة أعني إمام الزمان وحجته وأن لا يفرق بين أحد منهم .

ومثل قوله عند ذلك (الله أكبر) أنه شهادة وإقرار - واعتقاد بأن الله عز وجل أكبر وأجل وأعظم من كل شيء . وأن النطق والائتمار والحجج ، وإن قرن عز وجل طاعتهم بطاعته - عباد من عباده مربوبون ، وأنه هو الذى أقامهم للخلق ونصّبهم للتبليغ عنه إلى عباده ، فيكون الذى دخل في دعوة الحق وعرف بهم يشهد بذلك ويعتقده .

## المجلس الثامن

٣٥-ص ٥٣ م. المجلس السابع. التسعين من المائة الخامسة من المجالس المؤيدية.

قالت الشيعة المحققون إن الله تعالى جعل لمحمد (ص) أجرا على أمته فيما أقام لهم من أعلام هدايته ، يقول الله عز وجل « قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى » . قالوا وذلك أن جماعة اجتمعوا إلى النبي (ص) فقالوا يا رسول الله إنك أتيتنا ونحن ضالون فهدانا الله بك ، وفقراء فأغنانا الله بك وهذه أموالنا بين يديك فخذ منها ما شئت ، فأزل الله هذه الآية ، وهو مودة على وفاطمة والحسن والحسين وأولادهما ، هذه رواية الشيعة ، وقال المنكرون لقولهم « لقد كانت هذه الآية نزلت على هذه الصيغة لكن الله نسخها بأية أخرى من كتابه وهي قوله تعالى « قل ما سألتكم من أجر فهو لكم إن أجرى إلا على الله وهو على كل شيء شهيد » قالت الشيعة في الجواب ، ليس تخلو هذه الآية من كون أنها متقدمة لقوله تعالى : « قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى » أو متأخرة عنها ، فإن كانت متقدمة فلا تكون ناسخة لها ، وإن كانت متأخرة كان أكبر قضية للدفع من آل محمد (ص) لقوله تعالى « قل ما سألتكم من أجر فهو لكم » .

يعنى أن محبتكم لندوى القربى ليس مما ينفعنى شيئا، إذ كان مجموع

نعمه لكم وبه تكون نجاتكم يدل على ذلك قول الصادق (ص)  
 « لو أن عبداً عبد الله تعالى ما بين الركن والمقام حتى تنقطع  
 أوصاله وهو لا يدين الله بولايتنا ما قبل الله ذلك منه » فقد وضع  
 قوله تعالى « اتبعوا من يسألكم أجراً وهم مهتدون » .

## المجلس التاسع

٣٦ - ص ٥٥ من المجلس الرابع من الجزء السادس من تأويل دعائم الاسلام  
 جاء عن الصادق جعفر بن محمد أنه سئل عن الرجل يصلي فيشك  
 هوفى واحدة أو اثنتين، قال « إن كان قد جلس وتشهد فالتشهد حائل  
 إلا أن يستيقن أنه لم يصل غير واحدة فيقوم ويصلي الثانية، وإن  
 لم يكن جلس للتشهد بنى على اليقين وعليه في ذلك سجدة  
 السهو، فهذا هو الحكم الواجب في ناهر الصلاة . والحكم  
 الواجب في باطنها أن من شك فلم يدر، هل اعتقد عند دخوله  
 في دعوة الحق ولفظ بالاقرار بحجة ولى الزمان أو لم يعتقد ذلك  
 ولم يلفظ به، فإن كان الشك تداخله في ذلك أن انقض القول  
 بذلك وخرج من حده لم يكن عليه شيء إلا أن يستيقن ذلك  
 كان عليه القول به واعتقاده وإن لم يكن انقض القول بذلك  
 ولا خرج من حده فكان عليه القول به واعتقاده وعليه في ذلك  
 كله طاعة إمام زمانه .

وقوله صلى الله عليه وسلم فيمن شك فلم يدر اثنتين صلى  
 أم ثلاثة فإنه يبنى على اليقين مما يذهب وهمه إليه من الاثنين أو  
 الثلاث . وإن شك فلم يدر ثلاثاً صلى أم أربعاً فإنه يصلي ركعتين  
 جالسا بعد أن يسلم، فإن كان قد صلى ثلاثاً كانت الركعتان اللتان  
 صلاهما جالسا مقام ركعة فائتم صلاة أربعاً، وإن كان قد صلى  
 أربعاً كانت نافلة وإن شك فلم يدر اثنتين صلى أم أربعاً، تشهد

وسلم وصلى ركعتين، فإن كان قد أتم الصلاة كانت هاتان الركعتان نافلة وإن كان ناصلي ركعتين كاتنا تمام صلاته يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب وحدها، وعليه في كل شيء من هذا أن يسجد سجدة السهو بعد السلام ويتشهد بعدها تشهداً خفيفاً ويسلم.

فهذا هو الواجب في ظاهر الصلاة. والواجب في باطنها الذي هو دعوة الحق ما قد تقدم القول به من اعتقاد طاعة الامام والحجة فيما يجب الطاعة فيه لكل واحد منهما، فمثل الركوع مثل طاعة الحجة، ومثل السجود مثل طاعة الامام، ومثل ما كان من الصلاة ركعتين مثل الطاعة للامام والحجة، كل ركعة بواحد منهما، وما كان فيها أربع ركعات فمثل الاثنين الاولتين مثل ما يجب للامام والاخرتين مثل ما يجب للحجة وما كان منها ثلاث ركعات كان كذلك الركعتان الاولتان مثل ما يجب للامام والركعة الثالثة مثل ما يجب للحجة، فهاهي عنه من ذلك أو سدك فيه وجب عليه إعادته على سبيل ما ذكر فيه، كما جرى التأويل به. أما ما جاء أن من سهى عن الركوع حتى سجد أعاد الصلاة ومن سهى عن السجود سجد بعد ما يسلم حين يذكر، وإن سهى عن التشهد سجد سجدة السهو، ومن سهى عن التسلم أجزأه تسليم التشهد، وتأويل ذلك أن مثل الركوع مثل طاعة الحجة ومثل السجود مثل طاعة الامام، والحجة السبب إلى الامام وبابه الذي يؤتى منه، فمن عصاه ولم يطعه لم يصل إلى طاعة الامام وعليه ان يبدأ الدخول في دعوة الحق بطاعة الحجة القائم بها، فإذا فعل ذلك ثم دخل في معصية الامام كان عليه التوبة والاستغفار

من ذلك ولزم طاعته . وأما من سهى عن القراءة في بعض الصلاة قرأ فيما بقي منها وأجزاه ذلك ، فإن سهى عن القراءة فيها كلها وآتم الركوع والسجود والتكبير لم يكن عليه إعادة ، فإن ترك القراءة تامدا أماد الصلاة ، هذا هو الواجب والحكم في ظاهر الصلاة ، والواجب والحكم في باطنها أن مثل القراءة مثل مفاتيح الداعي أهل دعوته بالعلم والحكمة ، ومثل ذلك ممن يصلي وحده لنفسه ، مثل تذكره ما سمعه من ذلك لأن لا ينساه وتعاذه إياه لحفظه والعمل بما فيه . فمن سهى عن شيء من ذلك وجاء بياقيه فلا شيء عليه في ذلك ، وكذلك إن سهى عن الجميع فلا شيء عليه في ذلك ويستقبل ذلك فيما بعد ، ومن ترك ذلك متعمدا فقد ترك واجبا عليه وتهاون به ورفضه ، وإذا كان ذلك كذلك في شيء مما دخل فيه من دعوة الحق وعليه أن يبتدئ الدخول فيها وهو الواجب .

أما من نسى أن يجلس للشهد الأول وقام في الثالثة فذكر أنه لم يجلس قبل أن يركع جلس فتشهد ، فإذا سلم سجد سجدتي السهو ، وإن لم يذكر إلا بعد أن يركع مضى في صلاته وسجد سجدتي السهو بعد السلام .

تأويل ذلك أن التشهد الثناء على الله بما هو أهله والصلاة على رسوله وأئمة دينه ، ومثل ذلك مثل سماع العلم والحكمة وتذكر ما سمع وحفظ منها ، لأن لا ينسى وليعنى به كما تقدم القول بمثل ذلك من تأويل القراءة ، والفرق بين ذلك وبين القراءة أن مثل ما يكون من ذلك في القراءة مثل ما يكون منه في حال وقت الدعوة ، وما يكون منه في التشهد مثل ما يكون بعد ذلك ، إلى أن انقضى أخذ العهد ، فمن أغفل ذلك أو سهى عنه أجزأه ما يعتقده ويقوم به من طاعة إمامه .



٣٧—ص ٦٤ يقصد بذلك أن المستنصر بالله هو ثامن الأئمة في دور الظهور وأول أئمة دور الظهور هو عبيد الله المهدي مؤسس الدولة الفاطمية الذي ظهر بالمغرب سنة ٢٩٦ هـ .

## المجلس الثاني عشر

٣٨—ص ٦٧ من المجلس الثامن والثلاثين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية.

قال الله تعالى «الم . ذلك الكتاب لا ريب فيه » قال بعض المفسرين «الم» ذلك من الله قسم بألف مأخوذة من الله ول مأخوذة من جبرائيل وم مأخوذة من محمد ، فوافق بهذا القول أهل التأويل من حيث كون بعضهم له متكرا ، وعن أتباع أهله متكبرا وهذه الحروف أكثر ما ورد منها في القرآن خمسة مثل كهيص ، حم عسق ، وأقلها واحدة كص ، ق ، نون ، والقلم — وهي أقسام ويمتنع من المقسم ألا يقسم إلا بأعز شيء عليه وأجله موقعا لديه ، فقوله سبحانه «الم» قسم بأصمين لله سبحانه عظيمين روحانيين هما أول الفترة وكال الخلق ، ويأمن جسماني عظيم مقامه في عالمه مقام أول الحدود في عالمه ، ثم خلص مقتضى القسم وموجبه بقوله « ذلك الكتاب لا ريب فيه » ثم إنه دل بقوله عز وجل « ذلك الكتاب » على غير الكتاب المتعارف ، ولو كانت الإشارة به منصرفة إليه لامتنع أن يكون ذلك ، فأما ذلك قول مشار به إلى غائب لا إلى حاضر المتكلم عليه . فأما المعلوم من حال الكتاب من حيث الوضع العربي أنه حروف مجموعة مؤلف بعضها إلى بعض ، كما سموا قطعة من الجيش اجتمعت وتألفت كتبه ، كذلك الكتاب مجمع سور وآيات ينقسم إلى الأمر والنهي والتأديب والقصص ، من خبر كان وما يكون

فهذا هو معنى الكتاب وحده ومقتضى اسمه وموجبه ، وقد كان أمير المؤمنين على بن أبي طالب يتلو في بعض الايام القرآن حيث انتهت القراءة به إلى قوله سبحانه « هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق » ترك المصحف على رأسه وقال له « يا كتاب الله انطق - يا كتاب الله انطق - يا كتاب الله انطق . » فأشار بهذا القول إلى أنه هو الكتاب الناطق ، وأن القرآن هو الكتاب الصامت ، فإذا لم تكن منه ومن الأئمة من أبنائه نظرات في القرآن صادقة ، وروايات صحيحة ، تستخرج منه خباياه وتستخلص خفياته ، تبقى حقائق الكتاب مكمنة ككون النار في الزناد إذا عدت القادح ، وأبواب الصواب مستغلقة على ذوى الاسترشاد متى لم تجد الفاتح ، فالكتاب الناطق هو الامام ، والكتاب الصامت الذى هو القرآن بمنزلة الطيان من الطين ، والجداد من الحديد والنجار من الخشب ، وما يجرى هذا الجرى . ومهما بطل أحدهما بطل الآخر ، ومن ذلك قول رسول الله « إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى أهل بيتي ، ما أن تمسكتم بهما لن تضلوا » ثم قال « وأنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض » فلا كتاب إلا من حيث العترة ، ولا عترة إلا من حيث الكتاب فقد وضع السبيل بحمد الله وزال الارتباب ، فقوله تعالى « ذلك الكتاب لا ريب فيه » إقسام بما هو غاية القسم من كل امم معظم أن ذلك الكتاب الناطق المترجم عن هذا الكتاب الصامت لا ريب فيه أنه مختار من الله لمحمد وصيا كاختيار محمد من الله سبحانه نبيا ثم قال تعالى « هدى للمتقين » فهو الكلام البليغ إن لم يطهر كالبحر فلا طهر ، فهو رأس الهداة وأساس الثقة والهداة الأئمة من ذريته .

٦٨—ص ٣٩ من المجلس الثاني عشر من المائة الأول من المجالس المؤيدية

سئل العالم في معنى قوله سبحانه وتعالى «في كتاب مكنون» قال هو اللوح المحفوظ الذي كان القرآن فيه مكتوباً إلى حين أنزل على النبي (ص) وإنما سمي اللوح لوحاً لما يلوح فيه من آثار الكتابة، فلوح الله المحفوظ هو الذي أودعه الحق سبحانه جميع ما خلقه من ابتداء خلق الدنيا وإلى حين تقوم الساعة، وجميع ما يظهر في الوجود شيئاً فشيئاً يوماً فيوماً فهو من آثار كتابته اللأئحة من محفوظ لوحه، وأين أنت يا أخي من العلم بأن القرآن المرقوم كان كاللوح المحفوظ - ظهر من نقش القلم منه جميع نقوش خلقه الله تعالى للدار الآخرة وكتابتها كما في اللوح المحفوظ جميع نقوش خلقه الله سبحانه وتعالى للدار الدنيا وكتابتها، فكما لا وجود في الدار الدنيا لما لم يكن في اللوح المحفوظ منقوشاً فلا وجود كذلك في الدار الآخرة لما لم يكن في هذا اللوح المحفوظ منقوشاً، واللوح المحفوظ كالتربة وخلائق الدنيا زرعها والقرآن بمقابلها كالتربة وخلائق الآخرة كزرعها. قال الله تعالى «ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين» وقال «ما فرطنا في الكتاب من شيء» فإله الحق سبحانه حلية اللوح المحفوظ بكونه مثله مستوفياً للنقوش والكتابة. ثم قال تعالى في شأن حفظه «إننا نحن نزّلنا الذكر وإنّا له لحافظون» لكونه محفوظاً من جميع الجهات. وسئل عن قوله تعالى «لا تسه إلا المطهرون» أمراً أو إخباراً؟ أنه إن كان أمراً جاز وإن كان إخباراً لم يصح في العيان لأن أيدي الانجاس تسه وفي أهل الشرك من حفظه أو يحفظ منه قال تعالى: هو أمر وإخبار قال: كيف يكون إخباراً مع ما قدمنا ذكره فكيف وجهه؟ قال العالم: إن آثار الشمس تقع على

المزابل فلا يعلق بها شيء من نجاستها؟ فما ظنك بتنزيل رب العالمين  
وأين موقع آثار الشمس من أنوار كلام رب العالمين ، إنه والله  
يمنع نفسه ثم إنه والله يمنع نفسه .

### المجلس الثالث عشر

٤٠ - ص ٧٠ من المجلس التاسع والثلاثين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية:  
وقوله سبحانه وتعالى « الذين يؤمنون بالغيب » تفسير  
الغيب هو ما غاب عن الخلق مثل الجنة الموعود بها المؤمنون  
والنار الموعود بها الكافرون ، وما يجري هذا المجرى من الملائكة  
والصراط والميزان والعرش والكرسي ، فهذا وما هو في معناه  
الغيب الذي مدح المؤمنين به يعني المصدقين ، والتصديق على جهة  
المساعدة لا من جهة المعرفة ليس بتصديق ، إذا لم يثبت إيمان  
بالغيب لمن عصا ولادة أمره ونبذ طاعتهم وراء ظهره . والغيب  
ما غاب عن الحس وهو موجود في حرية العقل ، وما كان الله  
تعالى ليدعو إلى التصديق بما ينتفى عن مشاهدة الحس ، ومشاهدة  
العقل جميعاً ، ولو فعل ذلك لكان ممتنعاً في حكمته ومستحيلاً عن  
عدله ورحمته .

### المجلس الرابع عشر

٤١ - ص ٧٣ من المجلس السابع والأربعين من المائة الأولى من المجالس المؤيدية  
وقوله سبحانه « إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم  
لم تنذرهم لا يؤمنون » المعنى في ذلك من حيث الظاهر المتعارف  
منصرف إلى قوم مأيوس من إيمانهم ، مقطوع عليهم الحكم من  
الله سبحانه بكون الإنذار غير راد لهم عن كفرهم وعدوانهم ،

وموجب ظاهر لفظ الكفر ستر الشيء وكتنانه ، وكتنان الشيء ، لا يثبت إلا وقد ثبت عرفانه ، يدل على ذلك قول الله سبحانه « فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به » فإذا كانت الصورة هذه كان الخطاب في معنى الآية منقسماً قسمين ظاهراً وباطناً ، فأما ظاهره فالمراد به الكفار من أهل الكتاب الذين هم شهدوا لمحمد (ص) من كتابهم أعلامه ، وعرفوا من جهة أنبيائهم (ع) منزلته من الله سبحانه ومقامه . فلما جاءهم جحدوا بفضله بعد المعرفة ، وأنكروا كونه ذلك النبي المشهور الاسم عندهم والصفة . وأما باطنه فالمراد به الكفار بولايه وصيه أمير المؤمنين من أهل القرآن الجاحدون بها ، وهي عمدة الإيمان الذين شهدوا لمقامه من النبي (ص) ثم عندوا ، وأقروا بفضيلة يوم الغدير ثم جحدوا ، أسوة بمن درج على مثل كفرهم من أهل الكتاب الذين اشتبكوا بعد المعرفة بالنبي (ص) بعلائق الشك فيه والارتباب ، وجروا في التأويل على نص النبي (ص) بالوصاية بما يزيله وينفيه مجرى الكافرين الذين قالوا : لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه ، وقالوا في قوله (ص) « من كنت مولاه فعلي مولاه » كل مقال ، وجالوا فيه بسلب التفضيلة التي لاسبيل إلى سلبها كل مجال ، تأولوا للمولى على معنى الناصر تارة . وأخرى على ابن العم ، فكيفما صرفوا معناه من تأول الحمد فيه ، أو تأول الدم ، فلهي منه ما للنبي (ص) وعليه ما عليه في سائر الأحكام ، فظاهر الآية نعت الكافرين الذين هم على غير الملة ، وباطنها نعت من سار بسيرتهم من أهل القبلة . كفرا بولاية وليهم ودليلهم وحجة الله عليهم بعد رسوله الذين عرفوا سنن الأدوار المتقدمة في اقتران الرسالة بالوصاية وعلموا أن بمجموعهما وضوح نهج الهداية .

وقوله سبحانه « سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون » النذير من ينذر بالشيء المهول قبل الوقوع فيه ، ومنه سمى النبي (ص) نذيراً لأنذاره الناس ما غفلوا عنه من العذاب قبل ورود مهاويله ، وسمى الشيب نذيراً كما قال الله تعالى « أو لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير » قالوا عنى به الشيب لأنذاره بالموت الذى هو نازل فى دار الدنيا ، التى الشائب عنها راحر ، فالمستطعم طعم الرياسة من أثر الحياة الدنيا واشترى دار الطبيعة التى هى السفلى بدار الصفاء التى هى العليا ، لا ينفعه الانذار ولا يرد الاعذار .

٤٢ — ص ٧٥ من المجلس السادس من المائة الأولى من المجالس المؤيدية :

معشر المؤمنين نفعمكم الله بيومكم هذا الذى جعل برهان فضله مبيناً ، وأنزل فيه « اليوم أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً » إن هذا يوم نزول فريضة ختم الله بها فرائض الدين ، وأوضح معها نوح الهدى للمهتدين ، ولقد كان النبي (ص) فرقاً من وقفة تبليغها وأدائها ناظرًا من وراء ستر رقيق إلى ما ترشح به نفوس من ماء بغضائها حتى نزلت عليه الآية بما ضيق خناق العذر « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس » ومعلوم أن فرقة من الفرق لا تدعى أن النبي وقف عن تبليغ رسالته فى حق صلاة ولا زكاة أو صوم أو حج أو جهاد وأنه دعاهم إلى الصلاة على صعوبتها على الأبدان ، والزكاة على شح الأنفس بأموالهم ، والصوم على مضيض سغبه وعطشه والحج الذى لم يكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس ، والجهاد الذى فيه التفرير بالأرواح غير متحاش من ذلك كله ، ولما كانت الولاية هى المذكاة

لنار الاحقاد، والمثيرة لحسد الحساد كانت رائد التوقف، والداعى إلى التأتى فى الآداء والتلطف .

فان دفع دافع أن التوقف كان عن تبليغ فرض الولاية لم يبق لقول الله سبحانه « يا أيها الرسول بلغ » رباط يرتبط به ، ولا سند يستند إليه . فلو أن رجلا عمل بفرائض الله تعالى وسننه التى جاء بهارسوله (ص) كلها، ثم لم يقرن بعمله اعتقاد ولاية الرسول (ص) الآتى بها لم يغن عنه ما صمل فتىلا، ولم يتبع غير أهل النار سييلا . إذ ولاية الرسول (ص) كالمرکز الذى تدور عليه دائرة الفرائض ، فلا يصح وجودها إلا بوجوده ، ولا تثبت صحتها إلا بصحته . وإذا كان هذه نصبة الرسول (ص) فى حياته كانت نصبة من يوليه أمر دينه مثلها فى مماته يدل عليه قوله (ص) للناس يوم غدیر خم « أأست أولى بكم من أنفسكم » وغواه الاذكار بقول الله سبحانه « النبی أولى بالمؤمنين من أنفسهم » فحين قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم « اللهم اشهد على إقرارهم » ثم قال « فمن كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم وال من والاه وعادى من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله وأدر الحق معه حيث دار » .

الناشر: (يوم غدیر خم، هو اليوم الذى كان فيه مؤاخاة النبی لعلى ابن أبى طالب ، وذلك بعد عودة النبی من حجة الوداع فى اليوم التامل من ذى الحجة ، نزل النبی وأصحابه عند غدیر خم، على ثلاثة أميال من الجحفة ، وأخرج أحمد بن حنبل فى مسنده الكبير من حديث البراء بن عازب قال « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأنا بغدیر خم ونودی الصلاة جامعة وكسح لرسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرتين فصلى الظهر واخذ بيد على ابن أبى طالب فقال « أستم تعلمون أنى أولى بالمؤمنين من أنفسهم

قالوا بلى ، قال : الستم تعلمون أنى أولى بكل مؤمن من نفسه ؟ قالوا بلى ، فقال من كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، قال فلقية صربى الخطاب فقال . هنيئلك يا ابن أبى طالب أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة .

### المجلس الخامس عشر

٤٣ — ص ٧٧ من المجلس التاسع والأربعين من المائة الأولى من اجلاس المقيديه

ونحن نتبع ما تقدم بقوله جل وعز وعظم « ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين » هذه صفة المنافقين الذين يسرون غير ما يعلنون ، ويظهرون تقيض ما يبتنون . وقوله « آمنا بالله وباليوم الآخر » الذى سبقة الاعمال كلها إليه ومحصول الثواب والعقاب عنده ولديه ، فكذبهم الله سبحانه بقوله « وما هم بمؤمنين » أى غير مصدقين ، وذلك لأن معرفة توحيد الله سبحانه غير مركوزة فى الطبائع ، كما ادعى قوم أنهم يقومون بمعرفة التوحيد من تلقاء نفوسهم من دون استظهار برسول ولا كتاب ، وانه لو لم يبعث الانبياء لاستغنوا عنهم فى هذا الباب ، إذا كان معقولهم يؤديهم إذا رأوا مصنوعا إلى العلم بأن له صانعا ، أو مخلوقا أن له خالقا ، وهذه جرأة منهم على الله سبحانه فى رفع الوسائط والأدلة التى لا غناء عنها ، ولا بد فى حال من الأحوال منها ، والعيان يكذب ما يزعمونه ، ويبطل ما يدعونه ، فمعلوم أن النطق فى الانسان أمكن وجودا من معرفة توحيد رب العالمين ، بكون الصور الانسانية مهياة له ومعدة للاستخلاص منه ، وإذا كان الكلام المغرور فى جبلة الانسان لا يصح ظهوره إلا بعلم ومنهم ، فكيف تصح معرفة توحيد



رب العالمين سبحانه بلا تعليم من نبي أو إمام ؟ هذا المستحيل الذي لا يكون أبدا أما احتجاجه بكون نظره إلى المصنوع يوجب صانعا فذلك من حيث استمر في عينه وسمعه أن لا بد للبيت من بان وللصنع من صانع ولو جاز أن ينشأ رجل في موضع لم ير فيه يتناقض ولم يسمع بذكره من أين كان يؤديه عقله إذارآه إلى أن له بانيا؟ وإذا كانت الصورة هذه في استحالة ثبوت معرفة الله إلا بالوسائط دللنا على أن القوم الذين قالوا « آمنا بالله واليوم الآخر » أنكروا الوسائط الذين هم وصى رسول الله والائمة من ذريته الذين لا تصح معرفة التوحيد إلا منهم ومن جهتهم فلم يصح إيمانهم إذ كان الذي أتى به النبي (ص) منها مجملا غير مفصل من حيث المعنى فهم أهل تفصيل الكتاب ولو كان الكتاب قائما بنفسه غنيا عن يحمل مشكله ويعرب معجبه لكان أهل الاستنباط المأمور بالرجوع إليهم فضلا عن قول الله تعالى « ولو رددوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم » وأهل الاستنباط هم الائمة من آل رسول الله لا محالة وهم أحق العلماء بكتاب الله تعالى وأولى بسنة رسول الله وأما قوله « وباليوم الآخر » الذي هو القيامة يوم الختام واليوم الذي أعطاه الله كمال الأيام فهو في معنى التأويل على خاتم الائمة عليه أفضل السلام الذي يقوم به قيامة الدين ويعدده يكون قيامة الدنيا يوم يقوم الناس لرب العالمين .

### المجلس السادس عشر

٤٤ — ص ٨١ من المجلس الثلاثين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية قال تعالى « وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن

مصلحون، الفساد في الأرض ينقسم في الظاهر المعلوم إلى أقسام عدة معظمها قتل النفس المحرمة بغير حق وقطع السبيل ولذلك أشباه في حد الباطن والخفي، يهوى بها مرتكبها من المهلكات مهاوياً لأنها من الجنايات التي لا يقبل الله منها جانبها ومن ذلك قول المسيح للحواريين يا قوم لا تخافوا ممن يقتلون الأجساد فالخوف من قوم يقتلون الأرواح: فأبان بهذا القول أن القطع على الأرواح أعظم مضرة منه على الأجساد وقد قال تعالى في محكم كتابه من أجل ذلك «كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً» وهذا أمر لا يضح ظاهره عند الاعتبار فليس قتل رجل واحد كقتل الناس جميعاً ولا يخاص منه ضرر إليهم في بيهم وشراهم وشرهم ومأكلهم وإذا اعتبرنا باطنه ومعناه صح من حيث أنه إذا قتل نبي أو وصي أو إمام وقتل قتلاً طبيعياً أو قتلاً من حيث سلب المثلثة أو الدفع عن المسكانة قتل الناس جميعاً، قتل النفوس بانقطاع مواد بركاته منهم ومودتهم من طريق الهدى بتخليه عنهم وكذلك من أحياها في إحياء أمره وبسط يده وشد أزره فقد أحيا الناس جميعاً إذ كان مثله مثل القلب الذي بموته تموت الجوارح كلها وبحياته تنتشر الحياة في جميعها

وقوله «وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون» قلنا إن الفساد معظمه القتل وإخافة السبيل وما يجري هذا الجرى ونقول إن الناقضين لعهد الله سبحانه يعتمدون ذلك كله ويأتون جميعه أما القتل فهو سلبهم مقامات الوصي والأئمة وغلبهم إياهم وإشعارهم شعار الملك والامامة من لا يستحقه وأما إخافة السبيل فأفضل السبيل سبيل الآخرة وقد أخافوها

وقطعوا عليها فصارت مشمولة بالدعر والخوف إذ لا يكاد يضح  
 لأحد دين ولا يثبت له اعتقاد . فقد زاغت بالشكوك الأبصار  
 وحصلت على البصائر السجف والاستار . فهذا هو الفساد في الأرض .  
 ٤٥ — ص (٨١) من المجلس الثامن والخمسين من المائة الأولى من المجالس المؤيدية .  
 « أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى » الآية الضلالة  
 مأخوذة من ضلال الطريق ، والهدى من هدايته ، والانسان  
 مادام موجوداً فإنه قائم على متن الطريق فيما يهديه إلى صلاح  
 معاشه ومعاده أو يضلّه عنهما ، وليس الغرض طريق مسلك  
 يسلكه أو منفذ ينفذ فيه ، وقد يقال اهتدى الطريق . لمن أصاب  
 رأيه وأنجح سعيه . وإن لم يتحرك بجسمه . كما يقال ضل عنه لخلاف  
 ذلك ، وإن لم يتزعزع عن مكانه بمجملته ، فأما الكلام هنا من  
 حيث الحقيقة : فإن الانسان من بدايته إلى نهايته محمول على طريق  
 فنه ما يسلكه جبراً ومنه ما يجب عليه سلوكه اختصاراً . فهو في  
 ابتداء موضوع جسمه من صورة النطفة والعلقة مناسب للنبات  
 ينمى كما ينمى ، ويربو كما يربو ، إلى أن يحصل فيه الحس فاذا حصل  
 فيه الحس كان مناسباً للحيوان . غير أنه إذا وضعته أمه يمجز عما  
 يكون عليه أكثر الحيوان من كفالتها بنفسها ، ومعاونتها لآبائها  
 وأهليتها في تربيتها وإنشائها ، بل يكون مجبراً مبلّلاً كأنه قطعة لحم  
 والحيوان يكون فيه استقلال ما ونهضة ، ما وهذا مدفوع عن  
 ذلك كله ، والحيوان تولد بكسوتها ولباسها وأنيابها ومخالبها  
 وجميع ما تحتاج إليه ، وهذا على ضد هذه السجية ، والحيوان يقنعه  
 النباتات الطالعة من الأرض والاحوم قوتاً ، وهذا لا يصلح له  
 شيء منها ، والحيوان — إلا شواذاً — إذا رمى بها في الماء  
 حركها التمييز للعوام وتجريك اليدين والرجلين وتخليص أنفسها

— إلا القيود — وهذا بخلافه . وإذا حاول الانسان دفع شيء منها ليرميها من فوق إلى أسفل تمنع من ذلك علما بخلوص الضرر منه إليه ، وليس كذلك أطفال بنى آدم . فهذه حالة الحيوان وتلك حالة الإنسان والسبب في جميع ذلك ما ذكرنا أنه ليس للحيوان غير دار الدنيا شيء وهو دار كمالها ، والإنسان فأنما هو في معبر من هذه الدنيا ودار كماله الآخرة ، وصورته النفسانية تقوم وتكمل بالعلم . والدليل عليه أن صورته الجسمية الطبيعية لا نهوض لها ولا قيام إلا بأمور علمية ولا يصلح لها من الغذاء إلا ما عملت فيه الصنائع العلمية . وكل ما كان تدقيق العلم فيه أكثر وأوفر كانت ملأه إن كان مأكولا ، أو حسنه إن كان ملبوسا أكثر وأوفر . فإذا كانت الصورة هذه وحصل الإنسان في هذا المعبر من دار الدنيا ولم يبق له غير درجة واحدة حتى يحصل في عالم كماله ودار فوزه ونجاته ، وكان العلم هو الذي يرش سهمه ويبلغه مأمنه ، والنبي مدينته والوصى بابها ، والأئمة من ذريته القوام عليه . فجاء هذا ينازع أهله ويوليهم ظهره . أتراه يهتدى لقصده من دار الكمال أم يأخذ بحقه من التيه والضلال ؟ فقد خلصت زبدة قوله « أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى » وأما قوله « فارتبحت تجارتهم » الدنيا متجر الناس . وعلى قدر التجارات يكون الأرباح ، وبعمقضى التوجه فيها والتخلف عنها يقع الفساد والصلاح ، فجميع ما ندب الله سبحانه إليه من فعل الخير واعتماد التقوى والبر فهو من المناجر الرابحة المؤدية إلى العقبى الحميدة الصالحة والمقصود بمعنى الربح النمو والزيادة ، والإنسان يقبل النمو والزيادة بلطفه الذي هو نفسه ما لا يرتقى إليه الأوهام . وليس تكاد تنال شيئا من هذه المثالة الكشائف التي هي الأعراض والأجسام . إذ كان النبي

(ص) في عصره والامام في عصره يحمل نفوس العالمين بقوة علمه ويضبطها بروابط عزمه وحزمه ، وكذلك العلماء على أقدارهم يحمل كل عالم منهم نفوس عالم ، والحمال الجلود الجليد إذا حمل مثل وزنه أم مثليه ، فقد قضى قصوى ما كان عليه . وقد استفاد في الروايات التي يرويها قصاص العوام عن النبي (ص) « أن العبد المثاب الذي آمن واتفق سيكون له في الجنة قصر عرضه كعرض السماء ضعافاً مضاعفة » وانما خوطبوا على شيء خفي عليهم محصولة ويؤ لهم قشوره وذلك لأنهم فزعوا إلى الأهواء والآراء ، وتحلوا عن الهداة والأدلاء ، فغرب عنهم عالم الروحانية التي تقبل التضعيف ، واعتمد ما في الجسديات هذا الركيك من القول الضعيف وإن كان القصر على عقله وكبره مذخوراً لهذا الجسم على صغره ، فحقيق أن يستوحش منه أكثر من أن يستأنس به إذا خرجوا المقادير النفسانية على الأشكال الطبيعية الجسمانية لما غلبهم الآراء وعليهم حمدة الأنبياء ، وكانوا ممن قال الله سبحانه فيهم « يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم في الآخرة هم غافلون » والانسان مادام في دار الدنيا وهو في قرار الدعوة وحضن الأئمة فإنه كالجنين المنجن في المشيمة ، ولذلك قال النبي (ص) السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقي في بطن أمه » ولولا صوب التأويل لكان هذا الخبر لظاهره مصر وفاقن الصواب ولولا المشار إليه من ذكر الام الدينية وحضنها لكان محيراً للالباب . فإذا انشقت عنه المشيمة صار في فضاء عالم العقل والنفس الذي فيه ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيكون ما انتقل اليه منه بالقياس إلى عالم الجسم الذي انتقل عنه كقياس دار الدنيا على فسحتها الى المشيمة على ضيققتها وهي لمعرو الله

التجارة الرابحة والفضيلة الواضحة . فاذا تخلى عن حصن أولى  
الامر الذين بهم يتصور صور النجاة وبالألغام إليهم يوصل  
إلى دائم الحياة تنكس عليه في كماله قصده . وتعكس في خلقه فخانه  
رشده . وخسر رأس المال من عمره الطبيعي . وعدم الريح الذي  
كان معرضا له لو أطاع بالفوز الأبدى « فما ربحت تجارتهم وما  
كانوا مهتدين » .

### المجلس السابع عشر

٤٦ - ٨٣ من المجلس الرابع والسبعين من المائة الثانية من المجالس المؤيدة  
قال تعالى « ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أمانى »  
الامى هو الذى لا يقرأ ولا يكتب . والامانى تفسيرها حديث  
النفس وتقدير الشيء على هيئة مراد المتمنى . وقد قيل إنما سمي  
النبى أميا لكونه لا يقرأ ولا يكتب ، وقيل بل سمي أميا  
لانتسابه إلى أم القرى التى هى مكة ، وأم القرى مثل دعوة  
النبوة التى الأنمة موالدها والموجودون عنها . فمن ذلك سمي  
النبى (ص) أميا ، وإذا أخذنا الكلام فيه من حيث الامى الذى  
لا يقرأ ولا يكتب . فهو من أجل أن النبى (ص) منزلته فى الدين  
منزلة الذكر ، لا يظهر منه صورة المواليد وحلام لكون كلامه  
مجملا غير مفصل ، بمقابلة النطفة التى هى جامعة للصورة الانسانية  
فى حد القوة ، وليس فيها تفصيل الصورة ، وإنما يقوم وصيه القابل  
منه بتفصيل الصورة كما يظهر من الاناث صور المواليد تامة فى  
أشكالها ، موفاة فى نقوشها وحلاها ، فهذه هى العلة فى تسمية  
النبى أميا .

٤٧ — ص ٨٤ من المجلس الستين من المائة الأولى من المجالس المؤيدية

قال الله تعالى . « مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت  
ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون » وقال  
بعض أهل التفسير : إنه عني بالنار غير النار المألوفة ، وإنما هي  
سلطان الشريعة ، فلما قوى واستفاض فأضاءت ما حوله بتشعبه  
إلى كل جانب ، وأخذ كل مأخذ قريب وبعيد « ذهب الله بنورهم »  
أى سلبهم عظمهم منه ، ونزع لهم نصيبهم عنه ، وهذا محض  
التأويل ساقهم الله بنواصيهم إليه ، وأخذ بخناقهم إلى الوفود عليه .  
ومن المجلس الحادى والستين من المائة الأولى من المجالس المؤيدية :  
« مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً » أى علق بحبل الرسول المؤيد صاحب  
السلطان من عند الله سبحانه المؤيد والمجد المشيد « فلما أضاءت  
ما حوله » يعنى استفاضت انوار النبوة عينا وشمالا ، وتفرعت بوصاية  
الوصى وإمامة الأئمة من ذريته « ذهب الله بنورهم » يعنى محطهم  
من تلك الأنوار لما تداخلهم من الحسد والاستكبار .

وقد ورد فى التفسير أن النور هو القرآن . يدل عليه قوله  
سبحانه فى شأن النبى « فالذين آمنوا به وهزروه ونصروه  
واتبعوا النور الذى أنزل معه » وهذا تأويل محض . فإذا اعتبر  
ذلك فى ظاهره لم يصح نور إلا النار والاجرام السماوية ، قول  
الله سبحانه « ذهب الله بنورهم » غير مقتضى أن القوم  
سلبوا انوار الاعين بنفاقهم ، ولا انهم سلبوا القرآن ايضا  
فكثير من أهل الشرك والكفر يحفظون القرآن او بعضه ،  
وليس يكاد يحول بينهم وبينه ، فإذا لا اعتبار ههنا بلفظ القرآن »

ولا بظاهر تفسيره إنما الاعتبار بتحقيق مغناه وهو الذى ذهب الله به وحرّمهم فضله . وقوله سبحانه « وتركهم فى ظلمات لا يبصرون الظلمة فى العين استغلاق ناب النظر عليها إذا قامت للنظر، والظلمة فى القلب استغلاق باب المعارف عليه إذا نهض للتفكر، والظلمات الأجسام لا أرواح فيها ، والألفاظ لا معانى فيها ، العبادات عن غير معرفة المقصود بها، والظلمات الحقيقية المؤدية إلى الظلمات الأبدية ، والظلمات التى هى المتعارف مجازية لكونها متناهية بتناهى الأجسام ، وكون تلك باقية على الدوام .

٤٨ - ٨٤ من المجلس الثانى والستين من المائة الأولى من المجالس المؤيدية

قال الله سبحانه وتعالى « أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق . يجعلون أصابعهم فى آذانهم من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين » الصيب من السماء هو المطر الذى به حياة الترب والمزارع بالنبات المتنوعة المؤدية إلى اتساع الأغذية التى بها نشأة الحيوانات المختلفة وقد كنى الله سبحانه عنه بالرحمة بقوله « وهو الذى أرسل الرياح بشرى بين يدي رحمته » وقد يكون فيه إذا كثّر أو جاء فى غير وقته الخسوف والمهدات والصواعق نعوذ بالله من الهلكات . وكمنل ذلك الوحي الموحى إلى الأنبياء الذى هو الرحمة التى بها تخصب مزارع الحكمة ومنها يستفاد سوابغ النعمة وعنها تنشأ الصور الدينية والأعيان الملكوتية وهو أولى أن يسمى رحمة وأبلغ لكونه للبقاء ، وكون المطر للفناء وقد قال بمنل هذا التفسير المخالفون من أهل التفسير وأوردوا ما لا عدول بهم عنه عند التقرير . فقالوا فى قوله سبحانه « أنزل من السماء ماء فسألت أودية بقدرها » إن ذلك هو الوحي الموحى به إلى الأنبياء . فسألت أودية بقدرها يعنى احتمل الأنبياء الذين شبهوهم بالأودية كل على قدر حظه من الفيض الإلهى فهذا هو التأويل بعينه .



وفي المجلس الثالث والستين من المائة الأولى من المجالس المؤيدية :  
قال « فيه ظلمات » كناية عن المطر ظاهراً وعن الوحي  
كما قدمنا ذكره باطناً ، فالظلمات التي في المطر معروفة ،  
والتي في الوحي فانها الأمثال المضروبة التي لا يوقف على  
معانيها على ما تقدم الشرح به في ذكر الطاغوت الذي يخرج من  
النور إلى الظلمات . وأما قوله تعالى « ورعد وبرق » فالرعد صوت  
هائل يخالص من اصطكاك الرياح والسحاب ، وقد يقال إنه تسبيح  
ملك ، وهو ما يتضمن الشرائع من الأعدار والالذار والتخويفات  
والتقريعات . ومنه يقال للمهدد أرعد وأبرق والبرق لمع هائل من  
النار على عجل والبرق يغلب الأبصار . ويكاد يحطفها بضوئه  
وسرعته وفي الخطاب الباطن ما يلعب لصاحب الشريعة من آثار  
الحدود العلوية التي لا قبل للبصائر باحتلالها والثبات عليها كما لا قبل  
للأبصار بالثبات حيال البرق وقد سمي مركوب النبي ( ص ) في  
ليلة المعراج براقاً من أجل ذلك .

٤٩ — ص ٨٤ من المجلس السادس والستين من المائة الأولى من المجالس المؤيدية  
معنى قوله سبحانه « يجعلون أصابعهم في آذانهم من  
الصواعق » الآذان لها في الباطن حد شريف وهو أن كلمات الله  
سبحانه وتعالى منها تخلص إلى النفس فالأذن للنفس بمنزلة الثدي  
للجسم إذ كان غذاء الجسم في مبدأ وجوده من جهة الثدي وغذاء  
النفس من جهة السمع ولما كان الأمر على هذا قال الله سبحانه  
« وتعيها أذن وإحسية » قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب  
« أنا الأذن الواعية » فأبان أن حلوله من الدين محل الأذن من  
الجسم فلو لا الأذن لم يصل إلى النفس الالفاظ المنطقية التي لها  
ومن قبلها صار الإنسان إنساناً ، ولولا مكانة الوصى لم تصل إلى  
النفوس المادة الروحانية التي لها ومن قبلها يصير الإنسان ذلك  
العالم إنساناً وقد قال الله تعالى في الجاحدين بحقه الدافعين لحظه

«إنهم عن السمع لمعزولون» وقال «أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إنهم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلا» فنفى الإنسانية حيث لا يكون سمع ولا عقل. وقوله «يجعلون أصابعهم في آذانهم» أى يسدون دون نفوسهم أبواب الحكمة والرحمة ، بسددهم مقامات الوحي والأئمة الذين هم الأذن الواعية بأدون من عندهم قدراً وأقلهم خيراً، واشتعارهم شعار الملك والخلافة، كما قال أمير المؤمنين في مذمة الدنيا «تسد بالأراذل مكان الأفاضل ، وبالعجزة مكان الحزمة» . وقوله تعالى «من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين» . الصعق خروج الأرواح من الأجساد ، فالوحي في عصره والامام في عصره يدعو إلى إماتة القوة الشهوانية البهيمية، ويهجنها ويتزع بتابعيه عنها كما يفعل الآباء والأمهات بأطفالهم في انتزاع الأخلاق البهيمية عنهم وتعويضهم عنها الحياة والشئال الإنسانية يوماً فيوماً وشيئاً فشيئاً ، حتى يلحقوهم بخيار الناس تأديباً بأدبهم ، ولولا هذه الرياضة لكانوا لا يرشدون سعياء، ولا يغادرون من التطبع بطباع البقر والحير شيئاً، وعلى هذه القضية فإن الناس البلغاء من حيث الأجسام فأنما هم أطفال الامام من حيث النفوس ، فهو يأخذهم في رياضة أخرى زطاً بهم عن الأخلاق الجسمانية، وتأديباً بالأدب الروحانية ، ليتشبهوا بالملائكة الذين يصيرون إليهم عند الانتقال ليلحقوا بهم ، ولولا هم لضلوا مع الأنعام وما حلوا دار السلام . وهذا أول حد الموت وخروج الروح الذى يحذر الكافرون ، فأنما همهم بالدنيا وزخرفها وتصورهم في نعيم الآخرة مثل تصورهم في نعيم الدنيا .

## المجلس الثامن عشر

٥٠ — ص ٨٦ من المجلس الثامن والخسين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية .

إن الانسان ينقل إلى الكمال في سبعة أحوال ، كما قال الله تعالى « ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ، ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين » فهذا كماله من جهة الخلقة الطبيعية . فأما كماله من جهة الخلقة الدينية النفسانية فالسلالة مثلها مثل آدم ، والنطفة مثلها مثل نوح ، والعلقه مثلها مثل عيسى ، والرحم مثله مثل محمد ( ص ) وعنده كمال الخلقة وتتمام الصورة ، والخلق الآخر الذي هو السابع خارج من القبيل ، لكونه قائماً بأمر الله تعالى وتفحة منه ، إلا أن الوقوف في كمال الصورة عند الرحم الذي هو مثل على النبي ( ص ) وكما أنه عند انتهائه التصويري إلى الرحم يقع الختم على الصورة أن تقبل أشكالا أخرى غير ما هو لها ، كذلك إذا انتهت النبوة إلى محمد ( ص ) يقع الختم عن أن تغير إلى غير ما هي عليه . فمن ذلك قيل خاتم النبيين ( ص ) وقد قال « يشهد بنبوتى كل حجر ومدر » لكون الأشياء كلها من العظم ذوى الأجسام الى خردة محتوية على جهات ست دل على مراتب ذوى المراتب الست من الأنبياء الذين سادسهم كمالها وصناعتها ، فمن زعم أن الحال بعد ذلك يَحْتَمِلُ زيادة ونقصاناً كذبه الحجر والمدر .

٥١ — ص ٨٧ من المجلس الخامس والستين من المائة الرابعة من المجالس المؤيدية :-

ولم يعرفوا قول الله تعالى « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم

وأزواجه أمهاتهم » وإذ قال وأزواجه أمهاتهم ، فقد أوجب ضرورة أن النبي (ص) أبوم . ولم يفهموا قول النبي (ص) لعل « أنا وأنت يا علي أبوا المؤمنين » وهم يعلمون أنه ما كان على أما من حيث الأنوثة التي يعرفونها ، وما انصرفت أوهامهم إلا إلى صدر هذا الكلام من النبي (ص) على طريق المجاز لا الحقيقة ، والمجاز هو عين الكذب المحض ، ولو أنهم علموا أن المراد من ذلك أن الذي استملاه النبي (ص) من الوحي والتأييد أودعه نفس على لتنشأ بين المؤدى وبين القابل ذرية الدين ، وأصحاب الصور المنشأة للدار الآخرة ، لكانوا يميزون بين المواليد الدينية والمواليد الطبيعية ، لكنهم كما قال تعالى « إنهم عن السمع لمعزولون » . والوصلة بين الابن وبين أبيه نقطة تجمعت من الأغذية النباتية المأكولة ، فبذلك الماء القليل يلتصق الابن بأبيه فلا ينفك عنه أبداً ، وإذا كان هذا أمراً محسوساً مشاهداً ، فلا أن تكون كلمة هي صفوة القوى الإلهية محلها محل النطفة بذراً للمواليد الدينية ، فلا ينفك الولد عن والده أبداً أحق وأولى والنطفة إذا كانت علمية فما أجلها من نطفة وأداة اللسان إذ كان حاملها ، وبنطقه الفرق بين الانسان وبين الحيوان ، فنعم الأداة هي النفس إذا كانت مزرعاً لها كسقط النطفة ، فنعم المزرع .

٥٢—ض ٨٩ من الباب السابع عشر من كتاب زهر المعاني للداعي إدريس .  
قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب « وبئر معطلة وقصر مشيد » فلقصر هو رسول الله (ص) والبئر أنا ، عطاوا الله ولا يقي .

## المجلس التاسع عشر

٥٣ - ص ٩١ من المجلس الثاني والتسعين من المائة الأولى من المجالس المؤيدية :

إن الله سبحانه قال « فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا » ، فبدأ بشرط من يجوز أن يفعل ، ويجوز أن لا يفعل ، ثم بالقطع على أنه لا يفعل ، فقد علم جل جلاله أين يقع كلام المخوفين من كلام أحسن الخالقين ، كما علم أين يقع اختيار العباد الناقصين من اختيار رب العالمين . وأما ما قطع الله سبحانه « فلن تفعلوا » فالتى يدل عليه من حال ظاهر القرآن أنه من عهد النبي ( ص ) وإلى اليوم يتلى في شرق الأرض وغربها ، وهو مناد على نفسه بقوله « قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » . وبآية التي عليها بناء الكلام من قوله تعالى « فأتوا بسورة من مثله » وهو أقل أقسام ما تقدم ، وأدنى أجرائه وقد خرس الألسن أن تقوه بها وتقول وتبسط فيها فتطول ، والتى يدل عليه في حال من هو ممثل القرآن أن الانسان بنطقه وعقله مبرز على سائر أنواع الحيوان ، فهو متمسك لها ومسخرها بحملتها ، ومتصرف فيها تصرف الملاك في الممالك ، فلا يكاد شيء منها يلحق شأوه ولا ينال مناله ، وعلى هذه النسبة فإن النسمة الشريفة التي قلنا إنها ممثل القرآن ، وإنها القرآن الناطق الذي يقوم به هذا القرآن الصامت ، وإن أحدهما متعلق بالآخر ، ومهما فرق بينهما بطلت فائدتهما جميعا ، فتلك النسمة الشريفة أيضا محل بتأييدها من الله سبحانه وحفظها من رسول الله ( ص ) عند النسبة إلى الصور الانسانية محل الصور الانسانية عند نسبتها إلى

الصور الحيوانية ، فنفسها قبلة نفوس العالمين والكافة إلى الاستضاءة بأنوارها في صلاح أحوال معادها عين المفتقرين ، ويدل على ذلك قوله ( ع ) في أمر الدنيا « سلوني قبل أن تفقدوني ، سلوني عما كان وعما يكون إلى يوم القيامة » وقوله في أمر الآخرة « والله لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا » غنى به ( ع ) أنه يعرف قبل كشف غطاء الآخرة ما يعرفه عند كشفه فلا يكاد يزداد هنالك خبرة به ويقينا ، فأية يد تنال من هذه سبيله أو تتناوله ؟ أم أية يد تنال من هو في مقام سورة منه إذا بان تحقيق قوله جل اسمه « فان لم تفعلوا ولن تفعلوا » .

٥٤ - ص ٩٢ القائل بالصرفة هو ابراهيم النظام ومن تبعه من المعتزلة ( راجع مقالات الاسلاميين للأشعرى والانتصار لابن الحياط ، والشهرستاني )

## المجلس العشرون

٥٥ - ص ٩٥ من المجلس الثالث من المائة الثانية من المجالس المؤيدية

أوردنا اختباط أهل التفسير في معنى قوله « تجرى من تحتها الأنهار » وتخصيصهم بنعت الجنة أشجارها دون أرضها التي عليها المدار ، لأنهم إن حسبوا أرض الجنة في حساب الجنة كان وقوع جرى الماء تحتها مائلا بها من الرينة إلى الهجنة ، وقلنا إن الجنات هم حدود دين الله في حد التأويل المحتوون على رياض النفوس وفواكه العقول ، فالنفوس تتلذذ بما كتهم مالا تتلذذ الأجسام بما كتهم ، ثم إن للذين يقتبس منهم حظ البقاء ، وللذين يطعم من الفواكه حظ الفناء ، وقلنا إنه إذا استقام العلم بمعنى الجنات على هذا المثال استقام في معنى قوله تعالى « تجرى من تحتها الأنهار »

مجرى الحال، لكون كل حدعال عمدا لمن دونه، كالتلميح للوح والروح  
 لاسرافيل وإسرافيل لميكائيل وميكائيل لجبرائيل : وجبرائيل  
 لمحمد (ص) قال النبي « بيني وبين الله خمس وسائل وجبرائيل وميكائيل  
 وإسرافيل والروح والقلم » ومحمد بامداده للوصى والوصى للإمام  
 والامام للحجة والحجة للدعاة والدعاة للمأذونين والمأذونون لأهل  
 الايمان المستجيبين جنات تجري من تحتها الانهار تخرج بها مراتع  
 الحكم وتعشب الديار . وأنتم تسمعون ما نورد عليكم الآن من معنى  
 قوله تعالى « كما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا من قبل  
 وأتوا به متشابها » قال المفسرون وإن السبب فى ذلك أن آدم هبط  
 إلى الأرض بثمرات الجنة فثمرات الأرض من ثمرات الجنة فى  
 أصلها، فاذا رآوها شبهوها بما طعموه فى الأرض وأكلوه فقالوا هذا  
 الذى رزقنا من قبل يعنون فى الدنيا، وأتوا به متشابها، وقد صدق  
 المفسرون فى ذلك وكذبوا . أما قولهم إن آدم هبط من عنب وتين  
 ورطب وتفاع وما يجرى معها ففساد، إذ كان ذلك من لطائف  
 الأرض دون الجنة، فلا يستخلصها إلا الآدمى بالتدبير النفسانى  
 والتمييز العقلى . وأما نزوله بثمرات الجنة فهى القوائد التى  
 تلقاها بحظه الالهى وتأييده النبوى واستخلاصه إياه من غيب  
 الله تعالى كاستخلاص الآدمى ثمرات الأرض التى لا عين لها توجد  
 فيها، فهو صحيح، إلا أن الغلط وقع عليهم من ثمرات ترابسية  
 جسمية يتلقاها أكلها والانفاق، ولا ينقص منها شئ، وهذا  
 نعت ثمرات الجنة أنها يؤخذ منها ولا ينقص، وقد شبه النبي  
 (ص) القرآن بها لكونها على كثرة المقتبسين منها والآخذين  
 عنها تربو وتزيد، فأقدم أول من استخلص ثمرات الجنة، فنزل  
 بها على الوجه الذى قلناه لإعلى ما قالوه، فاذا بلغ الكتاب أجله

وحصل الثابرون في معهد الثواب راوا ما بذر لهم آدم مثمراً  
 فلقوا في النهاية محصول ما ألقى إليهم في البداية ، فقالوا هذا الذي  
 رزقنا من قبل وأتوا به متشابهاً يشبه الآخر الأول والأول الآخر .  
 فهذا وجه من وجوه المعنى في التأويل ، ووجه آخر أن الانسان  
 يخرج إلى قرار الارض بسمع وبصر ويدور رجل وجوارح قد  
 هيأها الله تعالى له في بطن الام وهو غير محتاج إليها في ذلك  
 الموضع ، فإذا قضى به تعالى من ضيقة المشيمة إلى سعة الدنيا فصحت  
 فيه المعرفة ، لم يشك في كون تلك الجوارح من السمع والبصر  
 وغيرها إنما أوتيتها من قبل وهو في بطن أمه ، سوى أنها كانت  
 هناك بطالة وهي في دار الدنيا عمالة ، وعلى هذه المثابة فإن الدائن  
 دين الحق الذي يكون في حضن الدعوة كالجنيين يكون في بطن  
 الام تهيأ له سمعه وبصره وجوارحه من حيث التصوير النفساني  
 الباقي الابدی بإيجاب العمل عليه بمقتضيات دين الله تعالى ومسنواته  
 والعلم بمبهمات ومخلفاته ، حتى إذا خلصت نفسه من حصار عالم  
 الجسم وصارت إلى فضاء عالم النفس ، مشبه بالجنيين يخلص من  
 ضيقة المشيمة إلى سعة الدنيا علمت أن صلاتها وتسبيحها وعلمها  
 بعمارف الآخرة وبقينها مما لم يكن انتفع به في دار الدنيا ، كما  
 لا ينتفع الجنين بجوارحه في بطن الام ، هو السبب الذي أوردنا  
 ذلك المقام « كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا  
 من قبل وأتوا به متشابهاً » فقد خرجت فيه زبدات الكلام على  
 أحسن الترتيب وأجل النظام . وقد ورد في تفسير قوله تعالى  
 « وأتوا به متشابهاً » أن ثمرات الجنة تشابه على اختلافها بكونها  
 جميعها خياراً ليس فيها ما رذل ، وعلى هذه النصفة فإن وجوه  
 العلوم والحسك الماثورة عن أئمة الحق على اختلافها كلها خيار



ليس فيها رذل، وكذلك حدود الذين من الأعلى إلى الأدنى كلها خيار ليس فيها رذل، بكونهم ما بين متمسك بالتأييد وبين متمسك بمن يتمسك بالتأييد وكلهم خيار وفيهم تشابه لكون الأدنى يدعو إلى الأعلى والأعلى يوجب الأدنى فهم جبل ممدود طرفه بيد الله وطرفه بأيدي الناس . قال تعالى « واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا » .

## المجلس الحادى والعشرين

٥٦ — ص ٩٨ من المجلس العشرين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية :

وأما قوله تعالى « إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها . فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم ، وأما الذين كفروا فيقولون ما ذا أراد الله بهذا مثلاً . يضل به كثيراً ويهدى به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين » . قد قيل إن البعوضة على صغرها لم تختلف عن أشكال القيل شئنا على كبره ، ليناسب حكمة الله فيما كبر من الخلق وصغر ، وتظهر قدرته فيما قل من الأمر وكثر ، وهذا هو الظاهر العام ، وورد فيما يناسب هذا المعنى أن الإنسان هو العالم الصغير ، وأنه مولود العالم الكبير وشبهه ، لأن هذه العناصر التي تقوم منها الصور الطبيعية لو لم يكن في تقدير حكمة البارئ تعالى أن يخلقها أفراداً فكل عنصر منها منفرد بنفسه وقائم على جهته ، حتى لو كان يمزج بعضها ببعض لقيام العالم شخصاً إنسانياً سوياً ، فسبحان من ظهرت في كل شئ حكمته وعزت عن كل صنع قدرته . ثم إذا أبرمنا حال المحسوس من هذا الوجه رجعنا به

إلى المعقول الذي هو قصد القاصد وغرض الغارِض ، فنقول .  
 إن الله تعالى شبه أضعف الحيوانات خلقه بأعظمها وأصغرها  
 جسما وتركيباً بأكبرها ، وذلك من حيث الدين أنه جعل أضعف  
 الحدود خلقه وأصغرهم رتبة مشا كلا لأعظمهم مكانة وأرفعهم  
 رتبة ، فيستقرأ منه من أحوال الحدود العلوية والسفلية  
 ما يستقرأ من العظيم قدره الكبير محله ، ليكون المنكر لصغيرهم  
 كالمنكر لكبيرهم ، لكون النظام واحدا والترتيب واحدا ،  
 وسوى هذا فقد قيل إن الفيل في حد الرؤيا هو الملك العجى  
 والملك بالحقيقة من أتاه الملك من الله تعالى ، وكل من كان ملكه  
 من الله فلا يكون عجى ، بل يكون عريابينا . فمن كان ملكا  
 وكان عجى فقد دل بمجموته على كون ملكه من عند غير الله ،  
 وعلى كونه ممسوخا لكون الفيل على ما يقال ممسوخا ، وليست  
 حقيقة العربية النصح بكلام العرب ، ولا حقيقة العجمية للكنه  
 عنه ، فكمن عربى اللفظ هو عجمى ، وعجمى اللفظ هو عربى  
 وقال رسول الله (ص) «العجمية كلام اهل النار» ونحن نرى  
 فى العجم من هو فى دينه وتقواه أفضل من العرب ، فيستحيل أن  
 يكون من هذه صورته من اهل النار ، ويستحيل كون كلام  
 النبى (ص) كذبا ، اذ العربية غير ما يتصور ، والعجمية غير  
 ما يتصور ههنا ، وسميت العربية عربية لأنها تعرب عن هواجس  
 النفس بفضيح اللفظ . وسميت العجمية عجمية لاعتقال اللسان  
 ومنها سميت البهيمة عجماء لكونها مغفولة عن الكلام .  
 والعربية التى هى واقعة موقع الحد لاشتغالها على الفضل فى حد  
 المعنى ، والحقيقة هى الاعراب عن عالم العقل والنفس والبسائط  
 والأمور الروحانية ، والفصاحة بالنطق عن المواد التأيدية ،

والاعجمية اعتقال اللسان عن جميع ذلك، ووقوفه على العبارة عن الاحوال الطبيعية وحدها ، قأى ملك كان ملكه الله سبحانه من إمام أو من قام بأمر إمام ، فهو متصل بطرف من جبل التأييد الذى هو العربية المحضة من الوجه الذى ذكرناه ، ومن كان ملكه من عند غير الله يتراضى الناس وتواطئهم فهو عجمى معقول اللسان عن النطق بالحقائق والاختبار عن اللطائف والبسائط ، وهو معنى قوله « لسان الذى يلحدون إليه » أى يتخذونهم أمّة وقدوة «عجمى» معقول عن نيل حظ التأييد ، «وهذا لسان عربى مبين» ينطق عن التأييد ويخرق حجب عالم البسائط ، فالتبجح من هذا الوجه لا الاقتداء بالعرب وان كان أفصحهم ، وكذلك قول النبي (ص) «العجمية كلام أهل النار» عنى به أن القول بالتقليد وترك اتباع أهل التأييد قول أهل النار ، وقد بسطنا هذا البساط كله فى شرح العربى والمعجمى لما ذكرنا حديث القيل ، وكونه فى الرؤيا ملكا أعجميا ، أى ضدا خارجيا متطاولا على أولياء الله ، كبير المسكنة عظيم الجنة فيقع به البعوضة التى هى مشكلة من حيث الخلقة بشكله ، ومقدرة بتقديره وزائدة عليه بمجناحيها اللذين تناسب بهما الملائكة ، لقول الله عز وجل «جعل الملائكة رسلا أولى أجنحة» فتوَلَمَ بقرصها وتبليها بالبلاء من لسعها ، وربما ظهرت عليه على ضعفها وقوته فتقتله ، فالبعوضة على أصغر حد من حدود الدعوة وأضعفها تقع بالقيل العظيم أى بالصد العظيم فيتساويان من حيث التركيب والخلقة ، والمعنى فيه تساويهما فى خد الاستجابة لظاهر الشريعة الذى هو بمنزلة الخلقة الظاهرة

وتفضل البعوضة عليه بجناحيها اللذين تشق بهما الهواء ، المعنى ان هذا الحد الضعيف يرجع عليه باستظهاره بالتزليل والتأويل اللذين بهما يعرج في الأفق الأعلى ويستمد منه فضل العلوم فتؤلمه بكسره واحتجاجة اللذين هما بموقع اللسع ، حتى ربما يغتاله فيفسد عليه صورته ورأيه واعتقاده . فقد وضع قوله سبحانه « إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها . فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم ، وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلاً » فمن كان من أهل الإيمان بأولياء الله ومحدود دينه الواقع الكناية عنه بالعربي عرف فحوى الآية على هذه الجهة ، وان كان من مجبوحة المعجم ، ومن كان بالضد الذي هو بموقع المعجمي وقف عند الثقل والبعوضة ، فلم يجد بعد ذلك مسرح طرف ، وان كان من صرحاء العرب .

ومن المجلس الثامن من المائة الثانية من المجالس المؤيدية :

وقوله تعالى « فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم » فالؤمنون الذين وصف حالهم في إيمانهم يعلمون أن التمثيل بالبعوضة على النصفة التي أوردناها هو الحق من ربهم . ومعنى الحق مختلف على ما جاء في الآثار ، والحق والباطل كلمتان متداولتان بين الناس ، ولا يكاد يصح عنهما عبارة في غير اللغة العربية أو يصح لهما اسم موضوع . وقد صمى الله تعالى نفسه الحق ، فقال « ذلك بأن الله هو الحق ، وأذن ما تدعون من دونه هو الباطل » . وسمى الحق حقاً من أجل كونه أصلاً ثابتاً يمكن أن يحمل عليه غيره ، ومنه سمت العرب التفصيل

الذى شب وأن أن يحمل عليه حقة ، وإذا اعتبر في جهة الحقيقة الأصل الثابت الذى يحتمل الموضوعات ، كان ذلك الأصل اللطائف الروحانيات ، والتي يتعلق بها الكائنات ، فالروحانيات إذن حق ، والجسمانيات محمولة عليها ، وبها وجودها .

مثال ذلك : إن الانسان متمسك بقوة لطيفة مغيبة عن الحس ، وهى التى تورده وتصدره وتحركه لمقاصده ، فإذا فارقه تلك القوة صارت مينة الجثة ميتة مطروحة لا ينفع الله بها ، فقد دل ذلك على أن الأصل اللطافة ، وكون الجسم موضوعا ومقدرا عليها ككون الانعاط مقدرة على المعاني ، ولما كانت الصبرة هذه مما قام للابصار عيانه وفى النفوس بيانه وأوجب علم الضرورة أن يكون الشكل الانسانى ممسكا بلطيفه ، يشده ويضبطه ، وأنه مهما فارقه ذلك اللطيف ثوى ودثر واضمحل الشكل ، وقع الاستدلال منه على كون شكل هذا العالم بسمائه وأرضه وبيره وبحره وشمسه وقمره ممسكا مربوطا بمعنى لطيف إلهي يحل منه محل الروح من الجسد ، فالمعنى الإلهي الذى هو حامل السموات والأرض وحافظهما ولا يؤوده حفظهما كما قال تعالى هو الحق ، وقوله « فأما الذين آمنوا فاعلمون أنه الحق من ربهم » . أى يعلمون أن هذه الأوضاع الطبيعية والصنائع الجسمية موضوعة كلها على عالم اللطافة ودار معاد النفوس وأن الانبياء لم يضربوا الأمثال من كل جنس إلا دلالة عليها ، ولم ينصبوا الحدود الصغير منها والكبير إلا دعوة إليها ( وأما الذين كفروا ) يعنى كفروا بأولياء الله تعالى وتحدود دينه الذين تقوم بهم دعوة التنازيل ( فيقولون ما ذا أراد الله بهذا مثلا ) قول من أعميت عليهم الأنبياء بكون جينغ خلق الله أمثالا

وممثلات ، فجسم الانسان مثل ونفسه ممثول ، والدنيا مثل  
والآخرة ممثول ، وأن هذه الأعلام التي خلقها الله تعالى ،  
وجعل قوام الحياة بها من الشمس والقمر والنجوم لها ذوات  
قائمة يحل منها محل المثل ، وأن قواها الباطنة التي تؤثر في  
المصنوعات هي ممثول تلك الأمثال .

٥٧ - ص ٩٩ هذه الايات من قصيدة للتوיד في الدين هبة الله الشيرازي  
أنظر القصيدة الثالثة والأربعين من ديوان التوיד داعي  
الدعاة ) وفي بعض نسخ الديوان تضاف الايات الآتية :

ويرى ويسمع كل ما هو دون ذا في قعر بحر ذاخر أو جندل  
ما أن ينادره فلا يخفى له من خلقه مثقال حبة خردل  
إلا ليعلمه ويعلم وصفه سبحانه من ماجد متفضل

### المجلس الثالث والعشرون

٥٨ - ص ١٠٥ من المجلس الثالث والخمسين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية

قول الله تعالى . « وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في  
الأرض خليفة ، قالوا أجعل فيها من يفسد فيها . . » الآية  
فنذكر أنه قد أتى في كتب التأويل من شرح هذه القصة وما  
بعدها ما يبي بشفاء الغليل فيغنى عن التكرار والتطويل ، لكننا  
نورد فيها نكتا تكون زيادة في الايضاح والله تعالى ولي  
استعمالها في نقوس سامعيا بالصلاح برحمته . المورد في بعض  
كتب التأويل من ذكر الملائكة في هذه القصة أنهم الحجاج  
وهو الصحيح الذي لا شبهة فيه وقد ورد أن الملائكة سموا  
ملائكة لكونهم مملكين من الله تعالى كما هم رطاته وحفظته

كالشمس والقمر والنجوم والرياح وقطر الأمطار، فهم مالكو جميع ذلك وغيره مما يطول ذكره، وإذا اعتبر ذلك في الحجج كانوا على هذه الصيغة لكون إمام زمانهم قد ملكهم نفوس شيعته وأغنتهم على أمرار دعوته، فكل واحد منهم في مكانه ملك ومملك، والمليك والمملك واحد في الوضع، وإنما اظهروا الفرق بين الروحاني والجسماني بفتح اللام، فسمى الروحاني ملكا والجسماني ملكا. وورد أيضا أن الملك مشتق من المالكة وهي الرسالة، لقول الله تعالى «جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة» وإذا اعتبرنا ذلك في الحجج صح أيضا لكونها مبلغين عن إمام زمانهم ومترجمين عنه علمه وحكمته، فقد وضحت صحة القول فيهم من البايين وثبتت حقيقته من الوجين، إلا أنه لما كثر الارتكاس في الشبهات والارتكاب للشبهات فجعل المقيح يخوض على عورات الصحيح من الكلام وعيوبه ويميل به بفاسد من الرأي إلى محبوه، وقع الاشتقاق من أن يقول قائل إذا تأولنا الملائكة على الحجج فقد أثبتنا أنهم أشخاص جسمانية ونقينا أن ههنا ملائكة هي أعيان روحانية، فوجب أن تتكلم على إيجاب الملائكة الروحانيين المتجردين عن الطين التي هي شعار الجسمانيين، فنقول وبالله التوفيق إن الإنسان يشتمل على معنيين: أحدهما موفور على طلب التلذذ بالمطاعم والمشارب والمناكح، ومقصود على هذا الجنس من دون غيره والاخر معنى بالمعارف فيتمنى لو علم من أين جاء وإلى أين يذهب، وكيف تكون حالته بعد الموت، ويتفكر في عجب خلق السموات والأرض، ويود لو كان له مرتقى إليها فكان يشاهد شهبها وأنوارها ونجومها، وكيف تدور أفلاكها، وكيف

ترصعت النجوم فيها وما يجرى هذا الجرى ، ووجدنا  
من جنس المعنى المقصور على طلب المطاعم والمشارب والمناكح  
خلقا بأعيانهم لا يعرفون غير الأكل والشرب شيئا ، ولا  
يهتدون إلى سواه سبيلا ، ويجمعنا وإياهم المشاكلة من حيث  
الجسمية . ولما تشخص لنا هذا الخلق الذى هذا سبيله ، وهو  
البهائم قام الدليل منه على وجود خلق من قبل المعنى الآخر  
الذى هو فينا من الشغف بالارتقاء فى ملكوت السماء ومعرفة  
حقائق الأشياء ، والولع بالتنزيه والتبجيل والتسبيح ، وهم  
الملائكة لا يعرفون غير العبادة والسياحة فى ملكوت  
السماوات والأرض شيئا ، كلون البهائم لا تعرف غير الأكل  
والشرب شيئا ، ويجمعنا وإياهم المشاكلة اللطيفة النفسية كما  
يجمعنا والبهائم المشاكلة الجسمية ، فقد ثبت بالبرهان الصحيح  
وجود الملائكة المجردين عن الطينة الجسمية بوجيز من القول .

٥٩ - ص ١٠٥ من المجلس الرابع والخمسين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية:

وأما قوله تعالى حكاية عن الملائكة « أنجعل فيها من يفسد  
فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك » فقد  
قيل اعتراضا على ذلك وهو ما يؤيد ما يتضمنه بعض كتب  
التأويل من كونهم حججا أنه كان القوم المخاطبون للملائكة  
لا عهد بهم بسفك الدماء والفساد فى الأرض ، ولم يعرفوا غير  
التسبيح والتبجيل للاتقين بهم ، فمن أين قالوا « أنجعل فيها من  
يفسد فيها ويسفك الدماء » وأن هذا دليل على أنهم غير الملائكة  
الروحانيين إنما سموا ملائكة على وجه معنى ، وقد عورض  
بهذه المعارضة من يعتقد أنهم كانوا ملائكة روحانيين من  
أهل الظاهر ، فصدر الجواب أن الملائكة كانوا رأوا الجان من



من سكان الأرض من قبل آدم ، فكانوا يرتكبون هذا المرتكب ، فبنوا أمر بنى آدم على مثل ما رأوا من الجان ، فجعلوا هذه الحجة وجه المخلص من الاعتراض ، ولولاوا غيره بما هو أوضح منه وأجلى في البيان لاستغنوا عن قولهم إنهم قاسوا من تأخر بنى آدم إلى من تقدم من الجان لكان لهم مراغم كثيرة ، وذلك أن ابن آدم على جسمه الظلماني الكثيف ينقذ له بما فيه من شبه قليل للملائكة الآراء الصائبة ويتراءى له على صدقها الأمور الكائنة إماراء وروية ، وإما رؤيا يراها صادقة . والرسول بمجاورتهم للملائكة ومناسبتهم لهم في صفاء جوهرهم وإن كانوا مع ذلك غير مفارقين للجسم الطبيعي يحزون الحجب ويوردون من مر الغيوب العجب ، وكثل ذلك الأوصياء والأئمة .

قال أمير المؤمنين : والله لو كشف الغطاء ما زددت يقينا ، فعنى به أنه يعرف من أمور ذلك العالم وهو في الدنيا ما يعرفه منها وهو في الآخرة ، فأى عجب من الملائكة الذين هم محض اللطافة وخالصة النور أن يعرفوا مغيبات الأمور ويحيطوا علما بأن الصورة المنشأة من أمزجة كثيفة ظلمانية متضادة القائمة بمواد كثيرة مختلفة كائنة فاسدة تكون عرضا للسوء والفساد والذائل الواردة من ذوى الاجسام ، أليس يقال في الخبر إن إبليس قرأ آدم وهو طين أجوف ، فقال [من] هذه خلقته أنا أبلغ منه مرادى . فإذا كان إبليس شعر بهذا من شأنه فكيف لا يشعر به الملائكة .

ومن المجلس الثالث من المائة الرابعة من المجالس المؤيدية :  
الامناء تنقسم قسمين : قسم منها ما تقتضيه الحروف

المهجة المتحملة للاثبات والمحو . والقسم الآخر حدود  
عظماء روحانيون وجسمانيون بهم وبوساطتهم يوصل إلى معرفة  
توحيد الله تعالى ويتوصل إلى دار ثوابه ، وهم الذين عنتم  
الآية بقوله تعالى ، « وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على  
الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين » ،  
فهم الاسماء التي تعرف بها آدم وتعلمها فرجع على الملائكة من  
أجلها كما قال الطبري في تفسيره ، ومن يجزى مجراه من أهل  
الحشوات علم اسم الفرس والجل والحمار والثور والغنم حتى  
اتهى إلى سخره أنه علم القصعة والقصبة وغيرها مما تنزه  
مجالسنا عن ذكر مثله . والدليل على صحة قولنا وبطلان قولهم  
قوله « أنبئوني بأسماء هؤلاء » وهؤلاء لا يكونون إلا أحياء  
نطقاء من دون البقر والحمار .

### المجلس الرابع والعشرون

٦٦ من ١٠٩ من المجلس الخامس والستين من المائة الثانية من المجالس المؤيدة  
« وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة .. الآية » ورد في  
التفسيرات أن الله تعالى أسكن آدم الجنة وأباح له ثمراتها غير  
الشجرة المستثناة منها ، قالوا هي الحنطة ، والحنطة في حيز الزرع  
لا من جملة الأشجار ، وقالوا هي التين أيضا . وهذا كلام خارج  
عن المعتاد أن يكون صفوة الله سبحانه الذي يصطفيه ويستسجد  
له ملائكته ويبسج له جنته يشح عليه ببنته من نباتها أو شجرة  
من شجراتها ، فلمن تراه كان يدخرها لأعز منه انسانا وأعلى من  
رتبته رتبة ، ومن مكانه مكانا ، أو نخل المرء بالشئ تقتضيه حاجته  
إلى الاستئثار به أو إعداده إياه لمن يكرم عليه ، ولا حاجة بالله

إلى طعام يطعمه ، فيكون قد ادخر ذلك لنفسه وإن كان قد  
ادخره لمن يكرمه ، فهل يكون أكرم ممن جملة الملائكة قبله  
واختاره صفوة ؟ وإذا كان جميع ذلك ممتنعا من الله سبحانه ،  
مستحيلا ، وجب أن يطلب العاقل له من حيز العقل سبيلا  
ينفي عن الله سبحانه في هذه الضائقة ذميم التهم ، وعن صفوته  
آدم مذمة الشره المفرط والنهم ، فقوله سبحانه « اسكن أنت  
وزوجك الجنة » فالجنة من حيث كونها في السماء رفيعة ، ومن  
حيث اشتغالها على ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين شريفة ، وهي  
في التأويل مثل على حد التأييد المتصل بالنطقاء من ربهم ، فهو  
من حيث العلو عال يطلع منه على نفوس البشر ، مثل اطلاع بنى  
آدم على من دونهم من الحيوان ، ومن حيث كون نفوس أهله  
والمحظوظين منه مستكملين ملاذ عالم الصفا وثمرات الجنة بالتحقيق ،  
ككون أحد الناس في حديقة محذقة بصنوف الثمرة والزهرة  
لا يميزه فيها من مشتته شيء ، فعنى قوله « اسكن أنت  
وزوجك الجنة » أى تنعما في حظكما من قوة التأييد الذى  
هو الاخذ عن الحدود العلوية والتنزه في الحقائق النفسانية  
والاستمداد من الثمرات الملوكوتية ، وقوله تعالى « فكللا  
منها رغداً حيث شئتما » الاكل الظاهر استمداد المؤمن  
خلاصة نبات الارض لحفظ صورة جسمه . والاكل الباطن  
استمداده من عالمه الذى هو قرارة نفسه التى بها يتمهد فى دينه  
كما يتمهد الجسم على وجه الارض ناطقا كان أو أساسا أو إماما  
أو حجة ، خلاصة ما عنده من علم يستحفظ به صورة نفسه كما  
يستحفظ المغنذى بغذاء صورة جسمه . فالمعنى فى قوله « وكللا  
منها رغدا » أى يقنيسا من أنوار التأييد رغدا ضفوا بلا كلر

حيث شاء ، وقوله تعالى « ولا تقربا هذه الشجرة » الشجرة المذكورة هي رمز بمجد عال لا قبل له بتناوله والوصول اليه ، وهي الشجرة التي مثلها الله سبحانه في كتابه بالكلمة التي يقال إنها كلمة الشهادة ، فقال عز وجل « ألم تركب الله مثلاً كلمة طيبة » وهي كلمة الشهادة على ما فسر « كشجرة طيبة » قيل هي النخل ، فيا لها من منزلة عليّة للنخل إن كانت ممثلة بتوحيد الله رب العالمين - كلا إنها ليست شجرة نامية ، كالمعارف منها ، إن ذلك شبهة على الجاهلين ، وهي شجرة محنة آدم بعينها . صدق إبليس اللعين في قوله « إنها شجرة الخلد وملك لا يبلى » لكنه كذب في إيهامه آدم كونه أهلها ، وخان في تصويبه له أكلها . فالشجرة الطيبة في التأويل تقع في مواقع شريفة ، والاشارة بها الى حدود عالية ، فالشجرة التي أخبر الله أن مثلها تثل كلمة طيبة ، مثل على الناطق في بعض المواضع لكونه في عالمه كالمبدع في عالمه ، وهو احق بهذه الكناية من النخل . وقد قال رسول الله ( ص ) « انا شجرة وفاطمة حملها وعلى لقاحها والحسن والحسين ثمرتها وعجبونا اهل البيت ورقها حقايقا ان يكونوا معنا في الجنة » . وفي وجه آخر مثل على قائم القيامة الذي هو مستوفى الادوار ونور الانوار المكنى عنه بشجرة الخلد وملك لا يبلى بسبب زلة آدم التي تدارك نفسه منها بالتوبة والاستغفار ولعنة إبليس حين استوطأ مركب العصيان والاضرار . وقوله « ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين » اى لا تمنيا نفوسكما مكانا لا تشالانه وشأوا لا تلحقانه فتكونا واضعين الشئ في غير موضعه ، وقوله تعالى « فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه » بالنصيحة المغشوشة . « وقلنا اهبطوا » معناه الهبوط من درجة التأييد

بانتقاطع المادة والاتصال من الحدود الالهية وقوله «ولكم في الأرض مستقر ومتاع الى حين» معناه أنهم ردوا في الحافرة منعاً عن ممرات التأييد بعد كونها دانية القطوف ورجوعاً بها إلى العلم الرياضي التعليمي من جهة الأشكال .

٦١ - ص ١١٠ من المجلس الثالث والثلاثين من المائة الخامسة من المجالس المؤيدية

معلوم أن الله بعث أنبياءه لتقوم الأود وإيضاح المسلك الجدد ، فإن كان كذلك فما بال كل واحد منهم قد ارتكب جريمة على ما يزعمون ، واقترب كبيرة كما يدعون ، كعصيان آدم أولاً بتعريضه للشجرة وأى فائدة كانت فيها ولم حظرت خاصة عليه وأبيح له ما سواها ، وما معنى قوله في قصة إبراهيم « فلما جن عليه الليل رأى كوكبا » . . . الى آخر الآيات ، وهل بعد هذا مرتقى يرتقى بهرم في الشرك بالله أ كفر خلق الله فضلاً عن يكون قد اتخذ خليلاً ، وهل هو إن كان بهذه المثابة في سقم الاعتقاد إلا كافر . وهل داود الذي هو خليفة الله في أرضه إن كان ما يزعمونه بعث أوربا في سرية ليقتل وينزع عنه امرأته يصلح أن يكون خليفة صاحب الشرطة ؟ تعالى الله أن يكون خلفاؤه بهذه المثابة . وهل محمد خاتم النبيين إن كان يعشق امرأة زيد إذ رآها فحرمت على زوجها وحلت له على ما يقولونه إلا في أمره نظرة ، وهل المفترى عليه ذلك إلا كافر بالله وملائكته وكتبه ورسله ، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً . وأمثال ذلك كثيرة مما وقعوا منه في لجة المآثم ، ونسبوا إلى أطهار خلق الله وأخياره كل العظام .

## المجلس السادس والعشرون

٦٢ - ص ١١٧ من المجلس السابع والستين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية

وأتم تسمعون ما تقرؤه عليكم من باطن قوله سبحانه  
« يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا  
بعهدي أوف بعهدكم وإياي فارهبون » بنو إسرائيل دور موسى  
بنو إسحق النبي ، وبنو إسرائيل دور النبي هم بنو وصيه بنوة  
الدين على ما كان سبق الشرح فيه ، والاعتداد من الله تعالى عليهم  
بنعم الدين التي تبقى دون نعم الدنيا التي تفتي ، وهو أنه سخر  
لهم الشمس والقمر والنجوم النفسانية كافة من أمر نفوسهم  
بما تكفل به الشمس والقمر والنجوم الطبيعية للأجسام ، وجمع  
لهم من المعارف بالعلوم الإلهية التي تربو بها لطائفهم ، وتجي  
ما يناسب نمو الأجسام بالشراب والطعام وقوله « وأوفوا بعهدي  
أوف بعهدكم وإياي فارهبون » معناه ما قال الله عز وجل في  
غير هذا الموضع « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم  
بأن لهم الجنة » الآية . فهذه الآية جامعة لذكر المهدين فيما  
يتعلق بالله وبهم .

٦٣ - ص ١١٨ من المجلس الثالث والستين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية

وقوله تعالى « وآمنوا بما أنزلت مصداقاً لما معكم » فالإنسان  
مخلوق من شيتين أحدهما متعلق بالوالدين والآخر ليس يتعلق  
به من الوالدين شيء . فآما ما كان علاقته بالوالدين فهو صورة  
جسمه التي ما تخلوا من كونها إما في مستقر أرحام الأمهات أو  
ظهور الآباء . وأما ما لالعلاقة له بهذين فهو نفخه الروح فيه إنها  
من قبل الله عز اسمه ، ومعلوم أن صورة الجسم ذات أشكال

متفاوتة وأحوال مختلفة وثقب كثيرة لا تسحق استحسانا ولا تؤدي من تلقاء أنفسها برهانا ، فإذا نفخ الله فيه روح الحياة قام برهان جميع ما فيه فصارت اليد للبش والرجل للمشي والعين للنظر والأذن للسمع والأنف للشم والروح هو الذي يقوم بتصديق هذه النقوش وإقامة أعلامها وكذلك ظواهر الشرع معوجة مختلفة وأمثالها متناقضة كالاختلاف في الصورة فإذا ورد عليها بيان التأويل الذي هو من قوة الأوصياء (ص) قام برهان جميعها كقيام برهان للصورة البشرية الترابية بنفخة الروح فيها الذي هو من أمر الله فهذا معنى قوله سبحانه « وآمنوا بما أنزلت مصداقاً لكم ولا تكونوا أولي كفر به » حسداً لأصحاب المراتب . « ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً وإياي فاتقون » الآيات العلامات فمنها صامته ومنها ناطقة ، فأيات الكتاب علامات للدار الآخرة صامته والأئمة المرجون عنها آيات ناطقة ، فمن أنكر مكانهم ودفع موضعهم طلباً لرياسة عاجلة زائلة فقد اشترى بآياته ثمناً قليلاً وبذل نعمته كفرًا . وقوله تعالى « ولا تلبسوا الحق بالباطل وتسكتوا الحق وأنتم تعلمون » الحق توحيد الله سبحانه ، فمن قرنه بتشبيه أو تعطيل فقد لبسه بالباطل ، والحق معرفة اللوح والقلم فمن تصور فيها أنهما جاد فقد لبسه بالباطل ، والحق معرفة الثواب والعقاب فمن تصورهما على الأجسام الثانية فقد لبسه بالباطل والحق معرفة الرسول ، فمن قال أنه تلاخعت ، ثم لا خبره له بمعناها فقد لبسه بالباطل ، والحق الشريعة فمن عدل عنها بولاية من لم ينصبه النبي لها من الوصي والأئمة وأوجب فيها الرأي والقياس فقد لبسها بالباطل . فيكون مثل ذلك مثل ماء طهور أصله

منزل من السماء فغلبت عليه النجاسات فصار حكمه حكما ، وجميع هذه متعلق بالوصى والأئمة ، فن دفع مقاماتهم فقد لبس الحق بالباطل ، « وتكتموا الحق وأتم تعلمون » وقوله سبحانه « وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » مثل على إقامة الدعوة التي هي سبب وصل ما أمر الله به أن يوصل من المراتب الروحانية والجسمانية ، ومعرفة الحدود العلوية والسفلية ، وكما قدمنا الشرح في حديث الصلاة وأنها بمجموع تكبيرة الاحرام والقراءة والركوع والسجود وغير ذلك تسمى صلاة ، وأنه متى فرق بينها فلا صلاة ، وكذلك الصلاة الباطنية التي هي الدعوة هي بمجموع حدود علوية وسفلية وصلة بعضهم ببعض تكون صلاة وإلا فلا صلاة ونظير ذلك من الأفاق والأناقص أن يسمى العالم عالما بمجموع سماء وأرض وما بينهما ، وإلا فلا عالم ، والإنسان إنسانا بمجموع جسم وما يجري معه ونفس وما يجري معها وإلا فلا إنسان . وقوله عز وجل « وآتوا الزكاة » زكاة المال تطهيره باخراج حق الله منه إذا بلغ حدا محدودا واستوفى مدة معلومة ، وكذلك يلزم في العلم الذي هو المال الحقيقي أن يخرج إلى مستحقه عند وجوبه ، وقوله : « واركعوا مع الراكعين » الركوع من أشراف الصلاة وداخل فيها ، ومعلوم أن الذي عدد فرض الصلاة وذكر حقها غان عن تكرير ذكر الركوع الذي هو شيء من لوازم حدودها ، ولكنه لما كان معلوما لله تعالى وقوع الخلف على الأوصياء والحجيج أكثر مما يقع منه على الأنبياء ، كرر القول فقال « واركعوا مع الراكعين » مشيرا به إلى المحافظة على حده في الباطن .



## المجلس التاسع والعشرون

٦٤ ص ١٢٨ من المجلس الثاني والاربعين من المائة الأولى من المجالس المؤيدية :

زعم الزاعمون أن شهر رمضان يتم تارة وينقص أخرى وأن صيامه مبنى على رؤية الهلال واحتجوا بقول النبي (ص) «صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فاكلوا ثلاثين» وهذا القول فاسد من عدة وجوه نحن نذكرها وتقيم الأدلة على كون شهر رمضان كاملا أبدا لا يستتريه النقص بحال من الأحوال ونبدأ بالرد على من يحتج بالخبر «صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته» فنقول إنكم معترفون بكون مقتضى هذا الخبر أن رسول الله (ص) أراد التوجه في بعض الغزوات في القرب من شهر رمضان، فاجتمع إليه أصحابه فقالوا يا رسول الله كنا نصوم بصومك ونفطر بافطارك، فكيف حالنا في غيبتك، فقال رسول الله (ص) «صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته» فقد دل حيز الخبر على وجوب الصوم بصوم الرسول إذا كان حاضرا أو من يقوم مقامه إذا كان غائبا ووجوب التفطر بافطاره، وان الصوم على رؤية الهلال من قضايا الضرورة في حين عدم الرسول والامام الذي يقوم مقامه فإذا كان الرسول حاضرا أو الامام حاضرا كان قانون الفرض أن يصام بصومه ويفطر بافطاره كما قال القوم للنبي (ص) كنا نصوم بصومك ونفطر بافطارك .

وأما قولك من قال أن النبي (ص) كان يصوم برؤية الهلال فهو فاسد من ثلاثة أوجه، وجهان منها شرعيان ووجه عقلي، فأما احد الوجهين الشرعيين فمعلوم ان النبي (ص) كان يقول وهو صادق ان الروح الأمين جبرائيل يشاه بكرة وعشيا بالوحي والقرآن

الكريم، ومن كان جبرائيل يأتيه بكرة وعشيا بأخبار السماء فلا حاجة به إلى أن يقلب وجهه في السماء يطلب الهلال وعنده من يأتيه بالخبر اليقين .

والوجه الآخر انه مأثور عنه (ص) في الاخبار انه قال « انا بطرقات السماء اعرف منكم بطرقات الأرض » فلو انه بعد هذا القول شوهده يطلب هلالا اقل له فأين قولك بالأمس « إنك بطرقات السماء اعرف منا بطرقات الأرض » اما الوجه العقلي فمعلوم ان النبي (ص) متره ان يخفى عليه من حال الاختلاف في مطالع الآلهة ومرائيها ما لا يكاد يخفى على منجم، وان اوضاع الأرض ايضا مختلفة فمنها مرتفع يقضى بأن تكون رؤية الهلال اسرع مثل رؤوس الجبال وما يجري مجراها، ومنها مستسفل يقضى بأن تكون الرؤية فيه ابطأ. واذا كان معلوم من حاله ان ذلك ممالا يخفى عليه، فكيف يوجب العقل مع معرفته باختلاف المرائي انه يفرض فريضة الصوم المتعلقة بفريضة الحج على الناس كافة على بنية واحدة وهو يعلم انها لا تصح لأن قوما يرون في ليلة ما وقوما لا يرون ثم لا يصبح ان يوما واحدا يكون من شعبان حيث لا يرى ومن رمضان حيث يرى او من رمضان حيث لا يرى، وشوال حيث يرى هذا مما لا يشك فيه عاقل ولا يدفعه إلا جاهل . وسوى هذا فقد قال الله سبحانه في محكم كتابه « كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » والذين من قبلكم مشاربه الى النصارى وصياهم غير متعلق بالرؤية بل بالحساب ثم قال الله سبحانه تأكيذا « وامايا معدودات »، والايام المعدودات هي التي لا تزال معدودة ولا يحتاج فيها الى رؤية الهلال ولا نظره فلو كان يحتمل

ان يكون شهر رمضان تارة ثلاثين وتارة تسعة وعشرين لما قال أياما معدودات قطعاً ، وهي مثل قول القائل هذا حساب محسوب وهذه دراهم معدودة .

وقول آخر لما كان موضوع السنة أن يكون ستة أشهر كاملة وستة ناقصة ، وجب أن يكون أصلها ، وبناءؤها موضوعاً على الكمال دون النقصان ، فالشهر الأول الذي هو المحرم كامل وصفر ناقص ، وربيع الأول كامل ، وربيع الآخر ناقص ، وجادى الأول كامل ، وجادى الآخر ناقص ، ورجب كامل ، وشعبان ناقص ، وشهر رمضان كامل قال النبي « ماتم شعبان ولا نقص رمضان » والدليل على نقص شعبان ليلة النصف منه ، ولا نصف لرجب ولا لشهر رمضان وذلك أن ليلة النصف من شعبان ليلة الخامس عشر منه وهذه الليلة ليلة النصف بالحقيقة ، لكون أربعة عشر قدامها وأربعة عشر خلفها ، وهي في النصف ولا يكاد يصح ذلك في شهر رمضان ، لأنه إن جعلت ليلة الخامس عشر منه النصف لم يصح ، فقد بقى في الشهر ستة عشر يوماً ، وإن جعلت ليلة السادس عشر لم يصح فليس السادس عشر نصف الثلاثين . ومما يدل على كمال شهر رمضان أيضاً موضوع أمر الكفارات على من أفطر فيه يوماً متعمداً ، وهو أن يصوم شهرين متتابعين توبة إلى الله وهو مثلاً شهر رمضان ستين يوماً ، فإن لم يستطع فاطعام ستين مسكيناً ، ولو كان يحتمل أن يكون شهر رمضان تسعة وعشرين يوماً لا يحتمل أن تكون الكفارة إطعام ستين مسكيناً أو ثمانية وخمسين مسكيناً .

٦٥ — ص ١٢٩ من المجلس الثامن والستين من المائة الثانية من المجالس المؤيدة وأنتم تسمعون ما نقرؤه عليكم من بيان قوله تعالى « وإذ قال

موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل . . . إلى قوله « إنه هو التواب الرحيم » كنا أوردنا فيما تقدم ذكر العجل وأن الأمة التي عبدته إن كان عجلا متعارفا لهم أحوج إلى سد خلل عقولهم منهم إلى سد خلل أديانهم ، وإن التكليف ساقط عمن يجعل الله عجلا ، وأن الكلام من المتكلم به رمز عمن حل من بلادته وفقده للمعانى اللطيفة الروحانية محل العجل ، وأوردنا أن ذلك مشبه به من فاعله بفعل الله سبحانه في البقرة المأمور بذبحها ، ومأخوذ على مثاله ومجرى على مشاكلته كإخراج عبدة الأصنام أصنامهم على صورة خلقه الله ومثاله وقتلنا إنه ينتفى أن يكون ذلك عجلا وتكون هذه بقرة وإنما أخرجنا مخرج الرموز والأمثال . يقول الله تعالى « وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون » وقوله « يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل » يعنى انحرقتم إلى عبادة العجل عن طاعة أمر الله بطاعته ، فن كان عنده طيب نفوسكم فى الافضاء بها من القوة إلى الفعل ، إذ كان موقع الوصى والامام فى تهذيب النفوس والبلوغ بها مبلغ الكمال موقع البلغاء العارفين بمضار الدنيا ومنافعها ، فمن ملكهم نفسه وقواه أنشأوا له بحق الانشاء وجعلوه مهيا للوجود والاستمتاع فى عالم الصفاء ، ومن حاد عنهم إلى العجل فقد ظلم نفسه بشعريضا فى دنياها للمجاعة وفى الاخرى للاضاعة . وقوله تعالى « فتوبوا إلى بارئكم » التوبة الرجوع ، والبارئ الذى يرى الصورة الدينية تعلما وتهيجا ، وهو مثل على امام الزمان ، وهذا الاسم يقع على من دون الامام أيضا ممن يقوم بالمعاهدة والتربية . وقوله « فاقتلوا أنفسكم » يعنى باعطاء الصفقة والدخول فى المبايعة ، وذلك أن

المسترشد إذا جاء مباحيا لامامه ومتقلدا لميثاقه ليس بخبر شيئا غير الطبيعيات المشاهدات ، هو تصور من حال معبوده ما يتصور من حال الملك القاعد على سرير ملكه وبين يديه خفدته وغلته وحاشيته يعز هذا ويذل ذلك ويسطى هذا ويمنع ذاك ، ويحيى هذا ويقتل ذاك ، ويعتقد في الثواب والعقاب معتقده في ثواب الملوك من العطايا الحسنة ، فإذا اتصل المستجيب بدعوة الحق وجعل في رقبته عهد الولاء والصدق فقد قتل نفسه عن الطبيعيات وعزلها عن القول بتلك المعتقدات ، فمن أجل ذلك قال « فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم » يعني أن إمامكم يلبسكم أجل من تلك الكسوة كسوة ، وأزين من تلك الزينة زينة ، وهو معرفة مقادير الروحانية « فتأب عليكم إنه هو الثواب الرحيم » .

### المجلس الثلاثون

٦٦ - ١٣٢ من المجلس الثامن والستين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية وأما قوله تعالى « وإذ قلتم يا موسى لن تؤمن بك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون » فالرؤية تقع على جسم له جهات ست ، يمين ويسار وفوق وتحت ووراء وقدام ، ومهما اتبعت هذه الاقسام اتبعت الرؤية ولا رؤية ، وقد انقسم الناس في رؤية الله تعالى قسمين منهم من يقول إنه يرى في الآخرة ولهم حجج من نص القرآن ، مثل قوله تعالى « وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة » وغيره فإن القوم الذين طلبوا رؤيته انما طلبوها في الدنيا ، فمن أجل ذلك صدقوا . وقوم يقولون لا يرى من جهة كون العقل يأبى رؤيته لكون الرؤية لا تقع إلا على جسم ذي جهات ست ، والعقل حجة الله على خلقه ولا يجوز بطلان حجة

وأنهم يرونه بعقولهم ، فأما بعيونهم فلا وكلا الوجهين والقولين  
يبتغى عن الله تعالى على التحقيق فأما رؤية العين فلا تتجاوز  
الاجسام الطويلة العريضة العميقة على ما تقدم ذكره . وأما رؤية  
العقل فلا تصح الا بمجانسة بين المرئى والرأى والله سبحانه منزّه  
عن مخلوقاته التى هو مبداها ومنشئها ، ولا مناسبة بحال بينه وبينها  
وإذا كانت الصورة هذه فان الآية الواردة بذكر الرؤية وإثباتها  
موجبة لتأويل لا يوجد إلا عند أهله ولا يؤخذ إلا عن مقره  
ونحن نرى نص القرآن غير موجب للجاحدين والمكذّبين رؤية  
النبي (ص) فضلا عن رؤية رب العالمين سبحانه وتعالى إذ قال وقوله  
الحق المبين « وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون » وقد قال (ص)  
طوبى لمن رأى طوبى لمن رأى من رأى طوبى لمن رأى من رأى من  
رأى « وإذا كانت الصورة هذه فطوبى للكافرين الذين  
تأصّبوه وحاربوه ، إذ قد رآه كلهم وبصره جميعهم وهذا ممتنع ،  
فنبقول فى معنى الرؤية التى طلبها من طلبها على تباين منازلهم  
إنهم طلبوا رفع الوسائط فصعقوا وزلزلوا ، ولو كان مسوفاً لأحد  
أن يرتفع دونه الوسائط لكان أولى الناس به النبي (ص) ولما قال  
« بينى وبين الله خمس وسائط جبرائيل وميكائيل وإسرافيل والروح  
والقلم » وكان الله قادراً أن يرفع الوسائط بينه وبين خلقه فضلاً  
عن رسله ، وإذا جاز أن يكون بينه وبين الله هذه الوسائط فما  
يمنع أن يكون بينه وبين الامة وسائط من وصى وإمام وحجة  
فيكون الآخذ عنه والقابل منه هو الذى يكون فى آفاق  
شرفه وهو الذى يراه حق رؤيته مثل الوصى . فمعنى قوله « وإذا  
قلتم يا موسى لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة » أنه رام اليهود  
أن يرفع الوسائط بينهم وبين معبودهم حتى يستملوا عن مقر الوحي

والنبوة فصعقوا ، ورام المسلمون أن ترتفع كذلك الوسائط من الوصى والآئمة ليقفوا على سرائر الوحي وخفيات الكتاب بفطنهم وآرائهم فصعقوا وزلزلوا .

٦٧ — ص ١٣٢ من المجلس الثامن والستين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية

وقوله سبحانه « ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون » هذا الكلام موافق لقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحبيكم » أى يبعثكم من موتكم وهو ذلك البعث بعينه . وقوله « وظللنا عليكم الغمام » ورد فى التفسير أن ظلل عليهم الغمام وقاية من حر الشمس والشمس فى التأويل على الناطق ( ص ) وظاهر شرعه والغمام فى وجهها هو دعوة التأويل يحجب الحر ولا يحجب الضوء ، أى يحجب الأمثال المضروبة والأقوال المتناقضة التى تقوم مقام الحر ولا يحجب من نور النبوة شيئا ، وقوله « وأنزلنا عليكم المن والسوى » المن المتعارف ظل يقع على أوراق الشجر فيصير مثل الصمغ فيه حلاوة ، والسوى طائر وفى المعنى المن معدود فى الموات الذى هو من جنس الاجسام الميتة بمقابلة العلوم الظاهرة ، والسوى حيوان طائر من قبيل النفوس الحية بمقابلة العلوم الروحانية المأخوذة عن الملائكة المشبهين بالطير للاجنحة ، فقد من الله سبحانه على أهل دعوة موسى بها فى دوره وعلى أهل دعوة محمد فى دوره ، واعتد على الجميع بما أعطاهم من فضل العلوم الطبيعية والروحانية دون الصمغ المكنى عنه بالمن والطائر المسمى بالسوى . ثم قال تعالى « كلوا من طيبات ما رزقناكم » وهو الرزق الحقيقى الطيب فأما الصمغ والطائر فليس من الطيبات بطائل . وقوله تعالى « وما ظلموا ناولكن كانوا أنفسهم يظلمون » يعنى أنهم لما خالفوا وسائطهم وحدودهم لم يظلموهم بالحقيقة انما ظلموا نفوسهم بسقوطهم فى دنياهم عن حد الترية وقصورهم فى آخرهم عن الصودة الملكوتية .

## المجلس الثالث والثلاثون

٦٨ — ص ١٤٠ من المجلس الحادى والسبعين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية

قوله تعالى « وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور » ..  
إلى قوله تعالى « وموعظة للمتقين » عنى به ميثاق الوصاية للوصى  
كميثاق يوم الغدير حيث قال النبي ( ص ) « ألت أولى بكم  
من أنفسكم » قالوا : اللهم بلى . قال : اللهم اشهد على إقرارهم .  
ثم قال : « فمن كنت مولاه فعلى مولاه » فهذا هو  
الميثاق المأخوذ فى دور موسى لوصيه أولا . وفى دور النبي  
( ص ) لوصيه آخرأ . وقوله تعالى « ورفعنا فوقكم الطور »  
والطور جبل ، والجبال أوتاد الأرض وممشوطها فى الباطن  
الحجج الذين هم أوتاد الدين . كالجبال للأرض . واشرفه  
الحجج حجة الناطق ( ص ) الذى هو أساسه ، وهو الطور  
الذى أقسم الله عز وجل به ، ولولا كان الطور بهذه المثابة فى  
الشرف لامتنع أن يقسم الله تعالى بجبل حماد ، فليس للجمادات هذه  
القدرة . وسوى ذلك فإن الطور هو الجبل الذى كان موضع  
مناجاة الله تعالى لموسى وحامل جسمه ، وهذا الشرط بوصى  
موسى فى دوره ، ولوصى محمد ( ص ) فى دوره أليق وأشبه  
منه من الجبل الذى يسمى الطور ، فالوصاية حامل النبوة ومقر  
استقرار قدمها والاستقلال بأعبائها وأثقالها . ولا يصح المناجاة  
التي هى الاعتلاق بالحدود العلوية والارتباط بالأعيان الروحانية  
إلا من جهتها ، وقوله سبحانه « ورفعنا فوقكم الطور » يعنى



أفنا الوصى ليكون لكم ظلاً ومعتلاً وحرزاً ومثابة لعقولكم  
وأمننا . وقوله « خذوا ما آتيناكم بقوة » من جملة ما أنعم  
الله سبحانه على القوم بما يأكلون ويشربون . والشئ المشار  
إلى أخذه بالقوة ليس يكاد يعرف في متعارف القول وجهه . فإذا  
رجع به إلى بيان التأويل كانت العلوم الحقيقية الصادرة عن  
الوصى ( ص ) يحتاج حملها إلى نفس قوية مهيأة لقبولها ، موطأة  
لورودها عليها كما قال بعض الأئمة الصادقين « علمنا صعب  
مستصعب ، مستسر لا يحمله إلا ملك مقرب ، أو نبي مرسل  
أو مؤمن قد امتحن الله قلبه للإيمان وشرح به صدره » . فقد  
بان وجه قوله سبحانه « خذوا ما آتيناكم بقوة » ولولا  
هذا الحكم لكان القول لا يأوى إلى علاقة ولا يتمسك من  
الصحة بوثاقه . وقوله تعالى « واذكروا ما فيه لعلكم تتقون »  
المعنى فيه أن الكلام التأويل إنما هو موازنة الدين بالآفاق  
والأنفس . فمن اطلع عليه بحقيقته كان مطلعاً على الآفاق  
والأنفس كقول الله سبحانه « وفي الأرض آيات للموقنين وفي  
أنفسكم أفلا تبصرون » فمن أجل ذلك قال تعالى « واذكروا ما فيه  
لعلكم تتقون » وقوله سبحانه « ثم توليتكم من بعد ذلك فلو لا  
فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين » معناه أنكم بعد  
أخذ ميثاق الوصاية وعقد البيعة نكصتم على أعقابكم وارتددتم  
عن دينكم « ولو لا فضل الله عليكم ورحمته » بأن جعل اسباب  
الامامة موصولة فيأوى إلى الاعتلاق بها من لاذ بالتوبة وندم  
على الخطيئة وانتبه من الرقدة « لكنتم من الخاسرين » الذين  
خسروا أنفسهم وشوهوا صورهم واعتاضوا عن الملكوتية  
شيطنة .

## المجلس الرابع والثلاثون

٦٩—ص ١٤٢ من المجلس الثاني والسبعين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية .

قال تعالى « وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا أتناخذنا هزواً ، قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين » . قال المفسرون إن هذه البقرة كانت لامرأة من بني إسرائيل فقيرة ، فأراد الله أن يفنيها ، فكلف قوم موسى أن يذبحوا بقرة . فجعلوا يسألون عنها ويستدلون بمراجعاتهم عليها حتى هداهم وصف الله سبحانه وتعالى إلى تلك البقرة ، فاضطروا في ابتياعها بماء جلدتها ذهباً . قالوا والسبب في ذلك أنه قتل بين سبطين من الأسباط قتيل فلم يدر من قاتله ، فكاد أن يشور شر وبلاء بين الفريقين وقتال عظيم ، فحاول سبحانه أن يظهر آية في إحياء ذلك الميت بلحم تلك البقرة إذا مسح عليه فيخبرهم بقاتله ليزول الشر وتسكن الدهماء ، وذلك قوله سبحانه « وإذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون ، فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ، ويرىكم آياته لعلكم تعقلون » . ونحن نقول إن ذلك وأمثاله في القرآن أمثال مضروبة كما قال تعالى « وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون » .

ونقول : إن العقل من أعظم حجج الله على بريته وإن وجوب تكليف المكلف بوجوده ، وثبوته بثبوته ، والا فلا تكليف والعقل يأبى أن تكون أغراض الله متعلقة بهذه الأمور الدنية والأحوال الدنية دون أن تكون معلقة بأمور عظيمة ومنوطة بخطوب جسيمة ، والبقرة المشار إليها التي من خاصيتها أنه إذا

ضرب ببعضها الميت عاش وحيى باذن الله، رمز بمجد الحجبية التي  
منها حلب در العلوم التي هي شفاء النفوس، كما يكون من البقرة  
حلب در اللبن الذي قال النبي (ص) « إنه شفاء للأجسام » .  
قال تعالى « من بين أفرث ودم لبنا خالصا سائغاً للشاربين » .  
وكما قال النبي (ص) في البقرة « لحما داء ، وسمها شفاء ،  
والبانها دواء » . وهذا القول يناسب قولنا في مثله من ذكر  
ناقة صالح ، وكونها كذلك رمزا بحجته . فمن أجل ذلك قال  
النبي (ص) « أشقى الأولين عاقر الناقة ، وأشقى الآخرين  
قاتل على بن أبي طالب (ص) » . وكان أمير المؤمنين كثيراً  
ما يقول إذا ضاق صدره « ما يمنع أشقاها أن يحضب هذه من هذه »  
ولولا المناسبة بين على بن أبي طالب (ص) وبين حجة صالح  
(ص) المكنى عنه بالناقة في رتبة الحجبية وإن كان على (ص)  
أجل قدراً منه لكان مستبعداً أن يقيس النبي (ص) علياً (ص)  
إلى ناقة صالح (ص) فلم يجز عادة بأن يقاس الشيء إلا إلى  
شبيهه ونظيره ، وإلا فلا قياس . وإذا استقام الكلام فيه على الوجه  
الذي أوردناه فيه بطل كلام المقبحين الذين يقولون إنهم يجعلون  
حجبتهم بقرة كما قبحوا على الداعي الذي تأول قول الله « والخليل  
والبغال والخيول تركبها وزينة » مما كان تقدم احتجاجنا عنه  
وله ، ونحن فلا نقول أن الحجة بقرة ، بل نقول إن تلك البقرة  
التي إذا ضرب ببعضها الموتى عاشوا ، والتي قد أنزل الله تعالى  
في شأنها أطول سورة في القرآن ومماها سورة البقرة فهاهم عن  
التذكرة في خاصيتها في إحياء الموتى معرضين وبواقع العيب في  
تسميته متعلقين ، ولم لا يقولون في التسمية أيضاً ما قاله النبي  
(ص) لبعض أصحابه المعمرين « إنك لتعيش حتى ترى

ولد هذا ، وأشار به إلى الحسين ( ص ) فإذا رأيته فأبلغه عنى السلام ، وقل له يا باقر العلم أبقره . فمن أجل ذلك يسمى الباقر باقراً ، وإذ قلنا إن ذلك رمز بمحمد الحججية وشفعناه بما يدمغ المقبحين من البراهين المضئفة فنقول إن الذبيح هو النص عليه بالأساسية كذبيح إبراهيم ولده ، وقد سمعتم بيانه في كتب التأويل ثم نقول إن صاحب الشريعة افتتح الكلام في هذا الحد ، وهو لازم لحكم التقية ومتخوف مما يقوم في النفوس من الحسد والعصية ، فبدأ في شأن حجته بالنص الخفي حتى درج به إلى النص الجلي ، لما كان الله سبحانه لا يقارره على التوقف بقوله « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك فإن لم تفعل فما بلغت رسالتك والله يعصمك من الناس » وإذا اعتبر قول الله سبحانه « وإذا قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة » وجد موافقاً لقول رسول الله (ص) « يا بني عبد المطلب أطيعوني تكونوا ملوك الأرضين وحكامها ، إن الله لم يبعث نبياً إلا وجعل له وصياً ولياً ، فأياكم يكون وصي ووزيري وأخي وولي » ومعلوم أن النبي (ص) ما كان يخفي عليه من يصلح أن يكون وصيه وولي وأخاه ، استملاء عن الوحي واختياراً من جهة ربه الذي يخلق ما يشاء ويختار ، كما لم يكن يخفي على موسى ، كذلك أن البقرة المأمور بذبحها أية بقرة ، هي استملاء عن الوحي واختيار من الرب سبحانه وتعالى ، حينئذ يكون جواب القوم « قالوا أتتخذنا هزواً » في مكانه ، فمتى رأى غير المعصومين يختار المعصومين ، ومتى عهد الناقصون يختارون الكاملين المؤيدين قال تعالى حكاية عن الرسول « أعوذ بالله أن أكون من الجاهلذين »

بما هو إلى من دونكم ، وإنما ذلك بلوى وامتحان كما قال الله سبحانه وتعالى « ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم » قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي « استعمالا من القوم بحال من يصلح لهذه المسألة يقولون ذلك ويعلمون ما هي ، ولكنهم يجعلونه حجته في الدفع » قال إنه يقول إنها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فافعلوا ما تؤمرون « الفارض معناه المسن المتناهي في السن ، الذي لا يربو والبكر الحدث ، وقوله « لا فارض ولا بكر » معناه في حد التأويل أنه ما انتهى في حد التعليم والاستفادة إلى حيث وقف عن النمو والزيادة ، فإذا نص عليه بالرتبة كان كما قال تعالى « كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة » في قبول الثناء والزيادة والبكر هو حديث العهد بالمعاهدة والاستجابة ، وصاحب هذه المنزلة بائن عن هذين الشرطين « فافعلوا ما تؤمرون » في الاستجابة له والاعتلاق بحبل طاعته ومتابعته « قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها » معناه ارجع إلى حدك من التأييد فاستعلم كيف صبغته إذ كان اللون صبغة الأجسام من خالقها سبحانه والصبغة التي تكون من الله سبحانه فاختصاصها بالنفوس أكثر منه بالأجسام وقد فسر المفسرون قوله سبحانه « صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة » أي دين الله والدين حامله النفس وهو متعلق بها ومن ذلك ما ورد في الخبر أن الخواريين كانوا صباغين أي يصبغون النفوس صبغة الله الحسنة « قال إنه يقول إنها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين » المتعارف من الصفراء الفاقع أنها صادقة الصفراء ومثل ذلك يقال أسود حالك وأبيض ناصع وأحمر قان وورد في التفسير صفراء فاقع إنها سوداء والتأويل مؤكد للباين

ومشير للأمرين فلئن كانت بمعنى الصغرة فهي ذهبية اللون شكلاً بشكل الشمس التي تنشأ الذهب وتمدها بالصبغ الحسن ، وهي حد التأويل ، فإن حجة صاحب الشريعة الذي أفاده القوة والرتبة ولئن كانت بمعنى الطود وهو آخر الأصباغ الذي لا يستحيل ولا يتغير وصبغة الله تعالى لا تحول كذلك ولا يستحيل لونها ، تسر الناظرين ، بمعنى محاسن نطقه وبيانه ، وأن عجائب أحواله ، تسر الناظرين نظر الرؤية والروية « قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي إن البقر تشابه علينا وإنا إن شاء الله لمهتدون » قالوا ارجع إلى حظك من التأييد واستفهم من هذه آياته وعلاماته فإن أمره مستسرة علينا ، وإنا إن شاء الله لمهتدون لمعرفة والتمسك به إذ هدينا .

« قال إنه يقول إنها بقرة لاذلول تثير الأرض ولا تسقى الحرث مسلمة لاشية فيها ، قالوا الآن جئت بالحق فذبوها وما كادوا يفعلون » وقوله « لاذلول تثير الأرض ولا تسقى الحرث مسلمة » معناها إنها ما ذللت بتكريب الأرض ولا بسقى الحرث مسلمة من الحاليين تأويله أن هذا الحجة ماسخره أحد في نشر علم ظاهر هو معنى تكريب الأرض فذله ، ولا في علم الدعوة الذي هو معنى سقى الحرث مستعمل استعماله ، بل هو مسلم من الحاليين لاشية فيها من دور قديم ولا أثر من متقدم مقام قامه غير مقام يقوم « قالوا الآن جئت بالحق » ضرورة حين وقعت الدلالة عليه وأبت مقاصد الاشارات توجهاً إلا إليه « فذبوها وما كادوا يفعلون » معناه أنهم بايعوه كارهين وأعطوا صفتهم ولنكت معتقدين وقوله تعالى « وإذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها » إدارأتم تفسيره أي تدافعتم وتنازعتم ، والله مخرج ما كنتم تكتمون « فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويريك آياته لعلكم تعقلون » تأويله

علقتهم شريعة مركبة على مثال الخلقة الانسانية ليس فيها حياة من حيث مشاهدتكم ، فكان قصارا كم منها الاختلاف والمنازعة وتكفير بعضكم لبعض ولعن بعضكم لبعض ، والله يخرج ببيان وليه ما كنتم تكتُمون بكتان حق أوليائه « فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويزيكم آياته لعلكم تعقلون » تأويله اضربوا ببيان تأويل الوصى ميت جسم الشريعة تسطع منه الانوار وتقوم البينات والآثار « كذلك يحيي الله الموتى ويزيكم آياته لعلكم تعقلون »

٧٠—ص ١٤٥ من المجلس الثالث والتسعين من المائة الاولى من المجالس المؤيدة:

وقد قال الله تعالى « ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة » فثل القلوب التي هي أخص شيء باللطافة من القوم الذين خاطبهم بالحجارة لامتناعها أن تلين لذكر الله أو يظهر فيها أثر خشية الله ، فلما جاز أن يكنى عن قلوب قوم هناك بالحجارة وجب أن يكون عنى بالحجارة ها هنا أيضاً قوماً كنى عنهم بهذه الكناية ، لكونهم بامتناع تأثير خشية الله تعالى ومراقبته فيهم بالغاية ، وهم في حد التأويل قوم لم يتصلوا بمحدود الدعوة ولم ينبج فيهم آثار الحكمة فهم من حيث الانسانية كالجماد ، وإن كانت صورهم ألفتهم وأشكالهم إنسانية .

## اعتذار

وقعت مع شديد الأسف بعض أخطاء مطبعية لم تتمكن من دفعها ، فنعتذر  
عنها أشد الاعتذار منوهين ببعضها فيما يلي :

صفحة	سطر	الخطأ	الصواب
١	٤	الحسن العسكري	ابن الحسن العسكري
ح	٦	الدينوري	النوري
١٥	١٢	مؤلفا واحدا	مؤلفهما واحدا
٢٧	١	ويبحث	ويبحث
٣٣	١٣	أتوا	أتوا
٣٦	١٣	بنسب	ببسبب
٤٠	١٨	تخطوا	تخطوا
٤٣	١٨	السا	الساء
٤٦	٥	الظاهر	الظاهر
٥٢	٨	بعشر	بعشرة
٥٣	١٩	اليم	أليم
٥٤	١٧	على بن بي طالب	على بن أبي طالب
٥٩	٢٠	فهم	فيهم
٦٣	٥	يتوصل	يتوسل
٦٣	٨	النسعة	التسعة
٦٣	١٤	منوى	مثنوى
٦٦	٢	حقوقها	حقوقها
٦٦	١٠	هل	أهل
٧٠	٢١	ناقض	ناقص

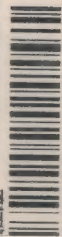


صفحة	سطر	خطاً	صواب
٨٠	١٩	معتقدون	معتقدين
٨٣	٦	( ٢٦ )	( ١٦١ )
٨٦	١٦	لنزول	لنزول
٩٠	٢٢	تفعّلوا	تفعّلوا
٩٩	٤٠	( ٦٨ ب )	( ٧٨ ب )
٩٩	١٦	( ١٠٩ )	( ١٧٩ )
١٥٣	٧	سقط السطر من المجلس الثامن والثلاثين من	سقط السطر من المجلس الثامن والثلاثين من
		« المائة الثالثة من المؤيديات »	« المائة الثالثة من المؤيديات »
١٦٣	٢٠	من دعائم الاسلام	من تأويل دعائم الاسلام
٢١٦	٨	متزه	متزه
٢٠١	١٥	المسكنه	المسكنه





Bibliotheca Alexandrina



0420133

المن ٢٥